

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ



شماره نمبر
113

ربیع الاول ۱۴۳۵ھ
جنوری ۲۰۱۴ء

بانی

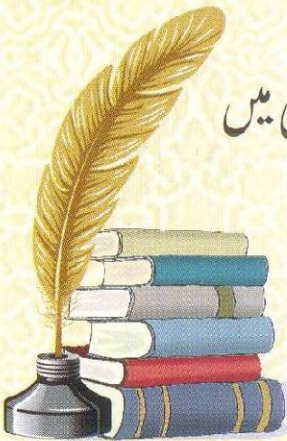
محدث العصر حافظ زبیر علی زئی رحمہ اللہ

نَصْرُ اللَّهِ أَمْرٌ أَسْعَى مِنْ أَحَدِيثًا فَحَفِظْهُ حَتَّى يَبْلُغَهُ

ادارہ دارالسلفیہ خیرپورہ ارونی

الحديث

ماہنامہ
اشاعہ
حضرو



عورت کے ایام مخصوصہ میں ہمبستری کا حکم

نبی کریم ﷺ کی ذات بابرکات کا تذکرہ صحیح روایات کی روشنی میں

امام محمد بن وضاح القرطبی رحمہ اللہ

حدیث: "تتلمز جماعة المسلمين واما مهم" اور رجسٹرڈ فرقہ

سیدنا معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی فضیلت

حضور انور: پاکستان



مکتبہ تبیین الحدیث

تعارف

جامعہ اہل الحدیث حضرت ضلع ایک عرصہ دراز سے محدث العصر حافظ زبیر علی زئی رحمہ اللہ کی زیر نگرانی دینی حقیقت کی خدمت میں معروف عمل رہا ہے۔ جامعہ سے اب تک دینیوں حفاظ، علماء اور محققین نقیض یاب ہو چکے ہیں جو ملک و بیرون ملک دینی خدمات سر انجام دے رہے ہیں۔ جامعہ بذریعہ محدث العصر رحمہ اللہ کی وفات کے بعد اسی منہج کے مطابق علمی فروغ کے لئے کوشاں ہے۔

ادارے میں درج ذیل شعبہ جات قائم ہیں

کم سے کم مدت میں پختہ منزل کے ساتھ قرآن مجید حفظ کرایا جاتا ہے اور بچوں کی تربیت کا خاص خیال رکھا جاتا ہے۔

تحقیق
القرآن

امسال اس کا باقاعدہ اجراء کیا جا رہا ہے جس میں اصول تجوید کے مطابق مشق، حد درجہ منزل پختہ کرانے کا اہتمام کیا جاتا ہے۔

تجوید
القرآن

چھ سالہ کورس، وفاق المدارس السنطیہ کے نصاب کے عین مطابق ہے۔ عصری علوم کا ذوق رکھنے والے ذہین و فطین طلباء کی بھرپور حوصلہ افزائی اور مکمل رہنمائی کی جاتی ہے۔

درس
نظامی

جس میں طالبات کی تعلیم و تربیت کے لئے چار سالہ درس نظامی کا کورس ہے۔

جامعہ
غائض
اللبات

اس شعبے میں اہم موضوعات پر کتاب و سنت کی روشنی میں تحقیق و تنقیح کے بعد کتابیں تصنیف کی جاتی ہیں جو ایک عرصے سے خوش اسلوبی کے ساتھ یہ فریضہ سر انجام دے رہا ہے۔

تحقیق
تصنیف

ملک کی چند اہم اور بڑی لائبریریوں میں اس کا شمار ہوتا ہے جس میں حدیث، تفسیر، اسما و الرجال، تاریخ، ادب اور دیگر کئی موضوعات پر نادر کتب موجود ہیں۔ جگہ کی تنگی کے باعث لائبریری کو مزید وسعت دی جا رہی ہے، دوسرے طبقہ کی تفسیر کا آغاز مقرب ہو رہا ہے جو یقیناً احباب کی توجہ کا حامل ہو چکا ہے۔ بعض موضوعات پر بیرونی کرنے کے لئے دور دراز سے آنے والے ریسرچرز کی رہائش اور کھانا ادارے پر ہی ہے۔

لائبریری

روزمرہ زندگی میں پیش آنے والے مسائل کا حل کتاب و سنت کی روشنی میں کیا جاتا ہے۔ خط کتابت، انٹرنیٹ اور فون کے ذریعے سے سوالات کے تسلی بخش جوابات دیے جاتے ہیں۔ اس سلسلے میں بعض حضرات بنفس نفیس حاضر ہوتے ہیں اور قلمی اطمینان کے بعد واپس جاتے ہیں۔

دارالافتاء

محکمہ اہل الحدیث

خاص کتاب و سنت کی دعوت پر مبنی ہے جو عرصہ دس (۱۰) سال سے مسلسل شائع ہو رہا ہے۔ متاثرین حق کے لئے مفید راہ ہے اور بے شمار لوگ اس کے ذریعے سے دعوت حق کو پہنچے ہیں۔ ضرورت اس امر کی ہے کہ اس رسالے کو ہر سو عام کیا جائے اور اس کی مسلسل اشاعت کے لئے ہر چہ تعاون کیا جائے

Account No: 0120022544
Branch Code: 0105
Allied Bank Hazro

334 نمبر
برانچ کد
الایز بینک ہزارہ

مدیر جامعہ، حضرت ضلع ایک
رابطہ نمبر: 0300-5288783
Contact No.

حافظ شیر محمد

مدیر اہل الحدیث

113

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مکتبہ الحدیث

الحديث

مفتی محمد رفیع

محدث العصر حافظ زبیر علی زئی رحمہ اللہ

مدیر حافظ ندیم ظہیر

ابو جابر عبد اللہ داماد انوی ابو خالد شاہر

محمد سرور عام محمد ارشد کمال

محمد زبیر صادق آبادی محمد صدیق رضا

جلد: 11 رجب الاول 1435ھ جنوری 2013ء شمارہ: 1

اس شمارے میں

عورت کے ایام مخصوصہ میں ہمہگیری کا حکم

2 حافظ ندیم ظہیر.....

5 فقہ الحدیث..... حافظ زبیر علی زئی رحمہ اللہ

11 توضیح الأحکام..... حافظ زبیر علی زئی رحمہ اللہ

نبی کریم ﷺ کی ذات بابرکات کا تذکرہ صحیح روایات کی

روشنی میں..... حافظ زبیر علی زئی رحمہ اللہ

15 حدیث: "تطهرم جملۃ المسلمین واما ہم" اور رجسٹرڈ فرقہ

26 ابوالاعجاز محمد صدیق رضا.....

امام محمد بن وضاح القرطبی رحمہ اللہ

41 حافظ زبیر علی زئی رحمہ اللہ.....

46 اثابت (قسط 1)..... حافظ شیر محمد الاثری

49 سیدنا معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی فضیلت، محمد عوید الحق

فی شمارہ: 25 روپے

سالانہ: 400 روپے

مع محصول ڈاک پاکستان

مکتبہ الحدیث

حضرت علیؓ

حافظ شیر محمد الاثری

0300-5288783

مکتبہ الحدیث

حضرت علیؓ

0301-8556571

احسن الحديث

حافظ ندیم ظہیر

عورت کے ایام مخصوصہ میں ہمبستری کا حکم

ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى لَا فَاعِلٌ لِّمَا عَلَّمْنَا الْبَنَاتِ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ اور وہ آپ سے حیض کے بارے میں سوال کرتے ہیں، آپ کہہ دیجیے: وہ گندگی ہے، چنانچہ تم حالت حیض میں عورتوں سے الگ رہو اور ان سے قربت (جماع) نہ کرو یہاں تک کہ وہ پاک ہو جائیں، پھر جب وہ پاک ہو جائیں تو تم ان کے پاس آؤ جہاں سے اللہ نے تمہیں حکم دیا، یقیناً اللہ توبہ کرنے والوں اور پاک صاف رہنے والوں کو پسند کرتا ہے۔ (البقرة: ۲۲۲)

فقہ القرآن

☆ سیدنا انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ یہود میں سے جب کسی عورت کو حیض آتا تو وہ نہ اسے اپنے ساتھ کھلاتے اور نہ اس کے ساتھ گھروں میں رہتے تھے۔ اصحاب نبی ﷺ نے آپ ﷺ سے پوچھا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ...﴾ پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جماع کے علاوہ ہر کام کرو۔

(صحیح مسلم: ۳۰۲ [۱۶۹۴])

☆ حالت حیض میں عورت کے ساتھ ہمبستری (جماع) حرام ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص کسی کاہن کے پاس گیا جو غیب کی خبریں دیتا ہو اور پھر اس کی تصدیق کی یا اپنی بیوی کے پاس اس کے ایام حیض میں گیا، یا اس کی دہر میں مباشرت کی تو وہ محمد ﷺ پر نازل کردہ دین سے بری ہوا۔ (سنن ابی داؤد: ۳۹۰۳، سنن الترمذی: ۱۳۵، سنن ابن ماجہ: ۹۳۹، دھحسن)

☆ ”الگ رہنے اور قرینہ اختیار نہ کرنے“ سے مراد جماع ہے۔ (دیکھئے تفسیر طبری ۲/۲۲۵، ۲۲۶)

اس کے علاوہ عورت کے ساتھ کھانا پینا، رہنا سہنا اور تمام وہ امور سرانجام دیے جاسکتے

ہیں جو عام روزمرہ زندگی میں پیش آتے ہیں۔

تنبیہ: جن احادیث میں حالت حیض میں مباشرت کا ذکر ہے، وہاں مباشرت سے مراد جماع نہیں ہے بلکہ ان کے ساتھ بیٹھنا، لیٹنا یا پھر بوس و کنار ہے۔

عبداللہ بن سعد الانصاری رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ جب میری بیوی ایام حیض میں ہو تو میرے لئے اس سے کیا حلال ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

((ما فوق الإزار)) ازار سے اوپر اوپر۔ (سنن ابی داؤد: ۲۱۲، مسند حسن)

☆ جدید سائنس بھی اس بات کی معترف ہے کہ ایام حیض میں عورت سے ہمبستری کرنا مختلف قسم کی بیماریوں کا ذریعہ ہے۔

☆ اسلام عورت کی تکریم و تعظیم کا درس دیتا ہے اور یہی وہ دین ہے جس نے عورت کو عزت و مرتبت کے ساتھ وہ خاص مقام عطا کیا جو کسی دوسرے دین میں ناپید ہے۔

☆ ”تم ان کے پاس آؤ جہاں سے اللہ نے تمہیں حکم دیا“ سے مراد فرج (جائے مخصوصہ) میں اور ایام طہارت میں جماع کرنا ہے۔ دیکھئے تفسیر طبری (۲/۳۳۶)

☆ طہارت سے مراد عورت کا ایام مخصوصہ کے بعد غسل کر لینا ہے۔ امام ابن کثیر رحمہ اللہ نے فرمایا: ”(جمہور) علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جب حیض کا خون رک (بھی) جائے تو عورت مرد کے لئے حلال نہیں حتیٰ کہ وہ پانی سے غسل کر لے یا عذر کی بنا پر تیمم کر لے۔“

(تفسیر ابن کثیر ۱/۳۳۹ و نسخہ آخری ۱/۵۸۸)

امام طحاوی رحمہ اللہ نے فرمایا: ”ہمارے علم کے مطابق اس تفسیر میں اہل علم کے درمیان کوئی اختلاف نہیں، اور خون کا رُک جانا بذاتِ خود پاکی نہیں کیونکہ (خون رکنے سے) اگرچہ وہ حیض سے نکل چکی ہے، لیکن اس کے خاوند کے لئے اس سے جماع جائز نہیں، نیز نماز پڑھنا اور بیت اللہ کا طواف کرنا بھی اس کے لئے جائز نہیں ہے۔ یہاں تک کہ وہ پانی سے غسل کر لے یا پانی نہ ملنے کی صورت میں مٹی سے تیمم کر لے اور یہی معنی

﴿حتى يطهرن﴾ کا ہے، واللہ اعلم۔ (احکام القرآن للطحاوی ۱/۱۲۷)

☆ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک اس شخص پر بھی توبہ واستغفار ہے جو خون حیض رکنے کے بعد اور غسل سے پہلے جماع کر لے۔ (اسنن الکبریٰ للبیہقی ۳۱۹/۱)

☆ گناہوں سے تائب ہونے والے اور پاک صاف رہنے والے لوگ اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ ہیں، لہذا معلوم ہوا کہ معصیت و نافرمانی کی دلدل میں پھنسے ہوئے اور سالہا سال غسل نہ کرنے والے ولی اللہ نہیں ہو سکتے۔

☆ اگر کوئی شخص نادانستہ طور پر ایام حیض میں جماع کر بیٹھے تو کیا اس پر کفارہ ہے؟ اس سلسلے میں درج ذیل روایات پیش کی جاتی ہیں:

① سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے نبی ﷺ سے اس شخص کے بارے میں پوچھا جو ایام حیض میں اپنی بیوی سے جماع کرتا ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا:

ایک دینار یا آدھا دینار صدقہ کرے۔ (سنن ابی داؤد: ۲۶۳، سنن ابن ماجہ: ۶۳۰)

یہ روایت سنداً ضعیف ہے کیونکہ اس میں حکم بن عتیہ مدلس ہیں اور سماع کی صراحت نہیں۔

② سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اگر شوہر اپنی بیوی کے پاس خون حیض کے ابتدائی دنوں میں آئے تو ایک دینار (صدقہ کرے) اور اگر خون رُک جانے کے ایام میں آئے تو آدھا دینار دے۔ (سنن ابی داؤد: ۲۶۵، اسنن الکبریٰ للبیہقی ۳۱۸/۱)

اس روایت کی سند بھی ضعیف ہے کیونکہ ابوالحسن الجوزی مجہول الحال راوی ہے۔ ہمارے علم کے مطابق کفارے کے بارے میں کوئی مرفوع و موقوف روایت ثابت نہیں ہے۔ واللہ اعلم رائج موقف: اس سلسلے میں رائج بات یہ ہے کہ ایسی غلطی کا مرتکب شخص توبہ واستغفار کرے اور یہی جمہور سلف صالحین کا مسلک ہے۔ حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وقول الجمهور انه لا شيء في ذلك بل يستغفر الله عز وجل.“

جمہور کے نزدیک اس مسئلے میں کوئی چیز (کفارہ) نہیں ہے بلکہ وہ اللہ عز وجل سے استغفار کرے۔ (تفسیر ابن کثیر ۳/۲۰۳ و نسخاخری ۱/۳۲۹)

امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک بھی ایسے شخص کے لئے استغفار ہی ہے۔ (اسنن الکبریٰ للبیہقی ۳۹۱/۱)

تحقیق و تخریج: حافظ زبیر علی زئی رحمہ اللہ

ترجمہ و تائید: حافظ ندیم ظہیر

اضواء المصابیح



قارئین کرام! محدث العصر حافظ زبیر علی زئی رحمہ اللہ نے مشکوٰۃ کی تحقیق و تخریج ”اضواء المصابیح فی تحقیق مشکوٰۃ المصابیح“ کے نام سے تقریباً بارہ (۱۲) سال پہلے مکمل کر لی تھی۔ جب ماہنامہ الحدیث کا اجراء کیا گیا تو اس کا ترجمہ مع فوائد کا سلسلہ بھی شروع کر دیا، لیکن ابھی ۴۴۴ احادیث کا ترجمہ اور ان کے فوائد قلمبند کر پائے تھے کہ ہمیں آپ کے علمی سائے سے محروم ہونا پڑا اور آپ ۵/ محرم الحرام ۱۴۳۵ھ کو اپنے رفیق اعلیٰ سے جا ملے۔ اللہم اغفر له وارحمہ

میں اپنے آپ کو علمی طور پر اس کا اہل نہیں سمجھتا کہ ”مشکوٰۃ المصابیح“ کا ترجمہ و فوائد لکھوں، لیکن شیخ محترم رحمہ اللہ نے جس محبت و شفقت سے ہماری تعلیم و تربیت کی ہے اس کا تقاضا ہے کہ اس مشن کو آگے بڑھایا جائے یا کم از کم رکنے نہ دیا جائے۔ اسی سوچ کے پیش نظر اور بعض احباب کی حوصلہ افزائی سے اس فقیر الی اللہ تعالیٰ نے ہمت کر لی ہے۔ میرا اللہ مجھے توفیق و استقامت عطا فرمائے۔ آمین [ندیم ظہیر]

۴۴۵: وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يَتَوَضَّأُ بَعْدَ الْغُسْلِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَلَهُنَّ مَاجَهٌ.

سیدہ عائشہ (رضی اللہ عنہا) سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ غسل کے بعد وضو نہیں کرتے تھے۔ اسے ترمذی (۱۰۷) ابوداؤد (۲۵۰) نسائی (۱/ ۱۳۷ ح ۲۵۳) اور ابن ماجہ (۵۷۹) نے روایت کیا ہے۔

تحقیق و تخریج: اس روایت کی سند ضعیف ہے۔

ابو اسحاق مدلس ہیں اور ان الفاظ میں سماع کی صراحت نہیں ہے۔

۴۴۶: وَعَنْهَا، قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَغْسِلُ رَأْسَهُ بِالْخِطْمِي وَهُوَ جُنْبٌ يَجْتَرِي بِذَلِكَ، وَلَا يَصُبُّ عَلَيْهِ الْمَاءُ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.
 اور انھی (سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا) سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں کہ نبی ﷺ اپنا سر خطمی (ایک بوٹی) سے دھویا کرتے تھے، جبکہ آپ جنبی ہوتے تھے۔ آپ اسی پر کفایت کرتے اور اس پر (مزید) پانی نہیں بہاتے تھے۔ اسے ابوداؤد (۲۵۶) نے روایت کیا ہے۔
تحقیق الحديث: اس روایت کی سند ضعیف ہے۔

رجل من بني سواءة مجهول راوی ہے۔

۴۴۷: وَعَنْ يَعْلَى قَالَ: إِنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى رَجُلًا يَغْتَسِلُ بِالْبَرَّازِ، فَصَعِدَ الْمَنْبَرِ، فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: ((إِنَّ اللَّهَ حَيٌّ سَيِّرٌ يُحِبُّ الْحَيَاءَ وَالتَّسْتُرَ فَإِذَا اغْتَسَلَ أَحَدُكُمْ، فَلْيَسْتِرْ)).
 رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ. وَفِي رِوَايَتِهِ، قَالَ: ((إِنَّ اللَّهَ سَيِّرٌ، فَإِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَغْتَسِلَ فَلْيَتَوَارَ بِشَيْءٍ)).

سیدنا یعلیٰ (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو کھلی جگہ (برہنہ حالت) میں غسل کرتے دیکھا تو آپ منبر پر چڑھے اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بیان کی، پھر فرمایا: ”بلاشبہ اللہ تعالیٰ حیا والا اور پردہ پوش ہے، وہ حیا اور پردہ پوشی کو پسند کرتا ہے، لہذا جب تم میں سے کوئی غسل کرنے لگے تو پردہ کر لے۔“ اسے ابوداؤد (۴۰۱۲) اور نسائی (۲۰۰/۱ ح ۴۰۶) نے روایت کیا ہے۔

اور اس (نسائی: ۴۰۷) کی ایک روایت میں ہے: ”یقیناً اللہ تعالیٰ پردہ پوش ہے، جب تم میں سے کوئی غسل کا ارادہ کر لے تو وہ کسی چیز کی اوٹ میں چھپ جائے۔“
تحقیق الحديث: یہ حدیث صحیح ہے۔

عطاء اور یعلیٰ رضی اللہ عنہما کے درمیان صفوان بن یعلیٰ ہیں۔ جیسا کہ میں نے اپنی کتاب نیل المقصود (۱۸۱۹) میں واضح کیا ہے۔

فقہ الحديث:

۱: ”الحيي اور الستير“ اللہ تعالیٰ کے اسماء وصفات میں سے ہیں، لہذا کسی خود ساختہ تاویل کے بغیر ان پر ایمان رکھنا ضروری ہے۔

۲: کھلے میدان میں برہنہ ہو کر نہانا ممنوع ہے۔ یہ بے حیائی ہے اور شرم و حیا کے منافی بھی ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ((الحياء من الإيمان)) حیا ایمان میں سے ہے۔ (صحیح بخاری: ۲۳، صحیح مسلم: ۳۶)

۳: نبی کریم ﷺ پردہ کر کے غسل فرماتے تھے۔

دیکھئے صحیح بخاری (۲۸۰، ۲۸۱) صحیح مسلم (۷۱۹) وغیرہ

۴: تنہائی یا غسل خانے میں بھی بہتر اور افضل یہی ہے کہ کپڑا باندھ کر غسل کیا جائے۔ ایک طویل حدیث میں سیدنا معاویہ بن حیدہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، انھوں نے فرمایا: میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! جب ہم میں سے کوئی اکیلا ہو تو (پھر عریاں ہونے کا) کیا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا: ((اللہ احق أن يستعحي منه من الناس)) ”لوگوں کی نسبت اللہ تعالیٰ زیادہ حق رکھتا ہے کہ اس سے حیا کی جائے۔“

(سنن ابی داؤد: ۴۰۱۷، سنن الترمذی: ۲۷۹۳، سندہ حسن)

امام بخاری رحمہ اللہ نے مذکورہ حدیث پر درج ذیل باب قائم کیا ہے:

”باب من اغتسل عرياناً وحده في الخلوة و من تستر فالتستر
افضل“ باب: جس نے تنہائی میں برہنہ ہو کر غسل کیا اور جس نے ستر (کپڑا باندھ کر) کیا تو ستر (کپڑا باندھ کر غسل کرنا) افضل ہے۔ (صحیح بخاری قبل حدیث: ۲۷۸)

۵: غیر شرعی امور دیکھ کر انھیں نظر انداز کرنے کی بجائے فوراً تنبیہ کرنی چاہیے۔

۶: خطبات جمعہ کے علاوہ بھی وعظ و نصیحت منبر پر کی جاسکتی ہے۔

۷: وعظ و نصیحت سے پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنائیاں کرنا مسنون ہے۔

۸: اللہ تعالیٰ کو حیا اور پردہ پوشی پسند ہے۔

الفصل الثالث

۴۴۸: عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ: إِنَّمَا كَانَ الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ رُخْصَةً فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ، ثُمَّ نُهِيَ عَنْهَا. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالْذَازِمِيُّ.
سیدنا ابی بن کعب (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، انھوں نے فرمایا: پانی (غسل) پانی (انزال کی وجہ) سے ہے۔ ابتدائے اسلام میں اس کی اجازت تھی، پھر اس سے منع کر دیا گیا۔ اسے ترمذی (۱۱۰) ابوداؤد (۲۱۳) اور دارمی (۱۹۳/۱ ح ۷۶۵) نے روایت کیا ہے۔

تحقیق الحديث: یہ حدیث صحیح ہے۔

اس حدیث کو ابن ماجہ (۶۰۹) اور ابن خزیمہ (۲۲۶) نے بھی بیان کیا ہے۔

قال الحديث:

۱: حدیث: ((الماء من الماء)) ”پانی (غسل) پانی (انزال کی وجہ) سے ہے۔“ منسوخ ہے اور اس کی تائید وہ حدیث ہے جس میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ((إذا جلس بين شعبها الأربع ومس الختان الختان فقد وجب الغسل)) ”جب (خاوند) اس (بیوی) کی چار شاخوں کے درمیان بیٹھے اور ختنہ ختنے سے مل جائے تو غسل واجب ہو گیا۔“ (صحیح مسلم: ۳۳۹)

ایک روایت میں ہے: ((وإن لم ينزل)) ”اگرچہ انزال نہ بھی ہو۔“ (صحیح مسلم: ۳۳۸) علامہ نووی نے اس حدیث پر یوں باب قائم کیا ہے: ”باب: نسخ الماء من الماء ووجوب الغسل بالتقاء الختانين“ (حدیث) ”الماء من الماء“ کے منسوخ ہونے اور (مرد و عورت کی) شرم گاہیں آپس میں ملنے سے غسل واجب ہونے کا بیان۔

۲: سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: جب (مرد کی) شرم گاہ (عورت کی) شرم گاہ سے مل جائے تو غسل واجب ہو جاتا ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۷-۸۸ ح ۹۵۶۲ و سندہ صحیح)

۳: امام ترمذی رحمہ اللہ نے فرمایا: ”الماء من الماء“ کا حکم ابتدائے اسلام میں تھا،

پھر یہ منسوخ کر دیا گیا..... اب جمہور علماء کے نزدیک (یہی حکم) ہے کہ جب آدمی اپنی بیوی سے جماع کرے تو ان دونوں (میاں بیوی) پر غسل واجب ہو گیا، اگرچہ دونوں کو انزال نہ ہو۔ (سنن الترمذی قبل حدیث: ۱۱۲)

۴: امام احمد بن محمد المظفر الرازی رحمہ اللہ (متوفی ۶۳۱ھ) کے نزدیک ”الماء من الماء“ صحیح مسلم (۳۴۹) کی مذکورہ حدیث کی وجہ سے منسوخ ہے۔
دیکھئے النسخ والمنسوخ فی الاحادیث (ص ۳۴)

۵: امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: وحديث: ((الماء من الماء)) ثابت الإسناد وهو عندنا منسوخ “ حدیث: الماء من الماء ثابت الاسناد ہے (لیکن) وہ ہمارے نزدیک منسوخ ہے۔ (۱۱۳/۸۷۰)

۶: احادیث و آثار سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ جب میاں بیوی کی شرم گاہیں آپس میں مل جائیں تو غسل واجب ہو جاتا ہے، اگرچہ انزال نہ ہو، نیز حدیث: الماء من الماء منسوخ ہونے کی وجہ سے قابل حجت نہیں ہے۔

۴۴۹: وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: إِنِّي اغْتَسَلْتُ مِنَ الْجَنَابَةِ، وَصَلَّيْتُ الْفَجْرَ، فَرَأَيْتُ قَدْرَ مَوْضِعِ الظُّفْرِ لَمْ يُصِبْهُ الْمَاءُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ((لَوْ كُنْتُ مَسَحْتُ عَلَيْهِ بِيَدِكَ أَجْزَأَكَ))
رواہ ابن ماجہ۔ سیدنا علی (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ ایک شخص نے نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا: میں نے غسل جنابت کر کے فجر کی نماز پڑھ لی، پھر مجھے ناخن کے برابر جگہ نظر آئی جہاں پانی نہیں پہنچا تھا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اگر تم اس جگہ پر اپنا (گیلا) ہاتھ پھیر لیتے تو تمہیں کافی ہوتا۔“ اسے ابن ماجہ (۶۶۳) نے روایت کیا ہے۔

تحقیق الحدیث: اس روایت کی سند سخت ضعیف ہے۔

بوصری نے کہا: ”هذا إسناد ضعيف لضعف محمد بن عبيد الله العزرمي“

اور محمد بن عبید اللہ مذکور موقوف ہے۔ دیکھئے تقریب التہذیب (۶۱۰۸)

٤٥٠: وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: كَانَتْ الصَّلَاةُ خَمْسِينَ، وَالْغُسْلُ مِنَ الْجَنَابَةِ سَبْعَ مَرَّاتٍ، وَغُسْلُ الْبَوْلِ مِنَ الثَّوْبِ سَبْعَ مَرَّاتٍ، فَلَمْ يَزَلْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْأَلُ، حَتَّى جُعِلَتِ الصَّلَاةُ خَمْسًا، وَغُسْلُ الْجَنَابَةِ مَرَّةً، وَغُسْلُ الثَّوْبِ مِنَ الْبَوْلِ مَرَّةً. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

(سیدنا عبد اللہ) ابن عمر (رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے، انھوں نے فرمایا: (پہلے) نمازیں پچاس اور غسل جنابت سات مرتبہ تھا۔ کپڑے سے (لگ جانے والا) پیشاب دھونا بھی سات بار تھا۔ رسول اللہ ﷺ مسلسل (اس بارے میں تخفیف کا) سوال کرتے رہے حتیٰ کہ نمازوں کو پانچ اور غسل جنابت اور پیشاب کی وجہ سے کپڑے کا دھونا ایک بار کر دیا گیا۔ اسے ابو داؤد (۲۳۷) نے روایت کیا ہے۔

تحقیق الحديث: اس روایت کی سند ضعیف ہے۔

ایوب بن جابر ضعیف راوی ہے۔ (تقریب الجذیب: ۶۰۷)

سرفراز خاں صفدر دیوبندی اور رائیونڈ

محمد نواز بلوچ صاحب لکھتے ہیں: ”وفات سے تقریباً چھ ماہ پہلے کی بات ہے۔ تلونڈی موسیٰ خاں مولوی نذیر صاحب سرگودھوی کی مسجد میں تبلیغی جماعت آئی، جس میں کچھ علماء بھی تھے۔ مولوی نذیر صاحب فرماتے ہیں کہ انھوں نے مجھ سے کہا کہ حضرت کی زیارت کیلئے چلیں، چنانچہ ہم حضرت کے پاس پہنچ گئے۔ ملاقات کے بعد علماء نے سند اجازت کا تقاضا کیا۔ حضرت شیخؒ نے ایک سے پوچھا کہا سے فارغ ہے؟ اس نے کہا اکوڑہ خٹک سے۔ فرمایا اس کو سند دیدو۔ دوسرے سے پوچھا، اس نے کہا دارالعلوم کراچی سے۔ فرمایا اس کو سند دیدو۔ جب تیسرے سے پوچھا تو اس نے کہا رائیونڈ سے۔ فرمایا اس کو باہر نکال دو، اس کیلئے کوئی سند نہیں ہے اور پھر باہر نکلوا دیا۔“

(ذخیرۃ البیان فی فہم القرآن جلد ۹ ص ۱۷۱-۱۸)



رویت باری تعالیٰ کے بارے میں ایک مردود روایت کا قصہ

سوال سیدنا ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی بیوی ام طفیل رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”رأيت ربي في المنام في صورة شاب موافر في خضر عليه نعلان من ذهب على وجهه فراس من ذهب“ میں نے اپنے رب کو خواب میں ایک نوجوان کی شکل میں دیکھا جو بڑے بالوں والا اور سبز لباس میں تھا، اس نے سونے کے جوتے پہن رکھے تھے اور اس کے چہرے پر سونے کا فراس تھا۔ (دیکھئے امین الفتاویٰ ج ۱ ص ۸-۹)

کیا یہ روایت صحیح ہے؟ (ایک سائل)

الجواب اس روایت کی سند درج ذیل ہے:

”عمرو بن الحارث أن سعيد بن أبي هلال حدثه أن مروان بن عثمان حدثه عن عمارة بن عامر بن حزم الأنصاري عن أم الطفيل امرأة أبي بن كعب قالت ..“ (العجم الكبير للطبرانی ۱۳۳/۲۵ ج ۳ ص ۳۳۶، السنن لابن أبي عاصم ۴۷۱: ۴۷۲ دوسرا نسخہ: ۲۸۰)

اس سند کا ایک راوی مروان بن عثمان جمہور محدثین کے نزدیک ضعیف ہے۔

اسے ابو حاتم الرازی نے ضعیف کہا۔ (کتاب الجرح والتعديل ۲۷۲/۸)

حافظ ابن حجر نے فرمایا: ”ضعيف“ (تقریب الجہدیب: ۶۵۷۲، نیز دیکھئے انوار المعیجہ ص ۳۲۶)

عمارہ بن عامر کے بارے میں حافظ ابن حبان نے فرمایا:

”يروي عن أم الطفيل امرأة أبي بن كعب عن النبي ﷺ قال: رأيت ربي. حديثاً منكراً، لم يسمع عمارة من أم الطفيل وإنما ذكرته لکني لا يغير الناظر فيه فيحتاج به من حديث أهل مصر“ وہ ام طفیل زوجہ ابی بن کعب سے ایک

منکر حدیث بیان کرتا تھا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: میں نے اپنے رب کو دیکھا۔ عمارہ نے ام الطفیل سے نہیں سنا اور میں نے یہ روایت اس لئے ذکر کی ہے کہ کوئی دیکھنے والا دھوکے میں مبتلا ہو کر اس سے اہل مصر کی حدیثوں میں حجت نہ پکڑ لے۔ (کتاب الثقات ۵/۲۳۵)

اس ضعیف و مردود روایت کو شیخ البانی کا ”حدیث صحیح بما قبلہ و اسنادہ ضعیف مظلم“ کہنا عجائب و غرائب میں سے ہے۔ اس روایت میں بہت سے الفاظ مثلاً نحلان من ذہب اور فراش من ذہب کسی دوسری سند سے قطعاً ثابت نہیں، نیز موقر اور موثر، فراس اور فراش کے تلفظ میں بھی اختلاف ہے۔ علماء کو چاہیے کہ جھوٹی اور مردود روایات بیان کرنے سے اجتناب کریں اور پوری کوشش کر کے صرف صحیح و ثابت روایات ہی بیان کریں۔ (۱۱/مارچ ۲۰۱۳ء)

سلف صالحین اور علمائے اہل سنت

سوال ہمارے اسلاف اور علمائے اہل سنت سے مراد کون لوگ ہیں؟

الجواب اسلاف سے مراد اہل سنت کے متفقہ سلف صالحین ہیں مثلاً:

۱: تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین

۲: تمام ثقہ و صدوق تابعین عظام مثلاً سعید بن المسیب، عامر الشعمی، علی بن الحسین

عرف زین العابدین، سعید بن جبیر، سالم بن عبد اللہ بن عمر، عطاء بن ابی رباح، حسن بصری، محمد بن سیرین، نافع مولیٰ ابن عمر اور ابن شہاب الزہری وغیرہم۔ رحمہم اللہ اجمعین

۳: تمام ثقہ و صدوق تبع تابعین، مثلاً مالک بن انس المدنی، عبد الرحمن بن عمر والاوزاعی، شعبہ بن الحجاج، سفیان الثوری، جعفر بن محمد الصادق، زائدہ بن قدامہ، حماد بن زید، حماد بن سلمہ، معمر بن راشد اور عبد اللہ بن المبارک وغیرہم۔ رحمہم اللہ اجمعین

۴: دوسری اور تیسری صدی ہجری کے تمام ثقہ و صدوق عندا لجمہور علمائے اہل سنت، مثلاً محمد بن ادریس الشافعی، یحییٰ بن سعید القطان، عبد الرحمن بن مہدی، احمد بن حنبل، محمد بن

اسماعیل البخاری، علی بن المدینی، یحییٰ بن معین، وکیع بن الجراح، عبد اللہ بن وہب المصری، ابوبکر بن ابی شیبہ، مسلم بن الحجاج النیسابوری، ابوداؤد البجستانی، ابو عیسیٰ الترمذی، جعی بن مخلد، اسحاق بن راہویہ، ابو زرعة الرازی، ابو حاتم الرازی، ابوبکر الحمیدی، عبد اللہ بن عبد الرحمن الدارمی، ابن ماجہ اور قاسم بن محمد القرطبی وغیرہم۔ رحمہم اللہ اجمعین

یہ سب اکابر علمائے اہل سنت اور اہل حق تھے۔

۵: چوتھی صدی ہجری کے تمام ثقہ و صدوق علماء، مثلاً محمد بن اسحاق بن خزیمہ النیسابوری، محمد بن ابراہیم بن المنذر النیسابوری، احمد بن شعیب النسائی، علی بن عمر الدارقطنی، ابو عوانہ الاسفرائینی، محمد بن جریر بن یزید الطبری، عمر بن احمد بن عثمان عرف ابن شاہین البغدادی، ابوسلیمان حمد الخطابی، محمد بن الحسین الآجری اور محمد بن حبان بن احمد البستی وغیرہم۔

رحمہم اللہ اجمعین

۶: پانچویں صدی کے تمام ثقہ و صدوق علماء مثلاً ابن عبد البر اندلسی، احمد بن الحسین البیہقی، ابونصر عبید اللہ بن سعید السجری الوائلی، خطیب بغدادی، ابن حزم، ابوبکر برقانی، ابو عمر احمد بن محمد بن عبد اللہ الظلمنکی الاثری، ابو نعیم الاصبہانی، ابو یعلیٰ الخلیلی اودا ابو عثمان الصابونی وغیرہم۔ رحمہم اللہ اجمعین

۷: چھٹی صدی ہجری کے تمام ثقہ و صدوق علماء مثلاً حسین بن مسعود البغوی، قوام السنہ اسماعیل بن محمد الانصاری، عبد الغنی بن عبد الواحد المقدسی، ابوبکر بن العربی، ابوطاہر السلفی، ابوسعید السمعی، عبد الحق اشبیلی، ابو القاسم السہیلی، ابن عساکر الدمشقی اور ابوالفرج ابن الجوزی وغیرہم۔ رحمہم اللہ اجمعین

۸: ساتویں صدی ہجری کے تمام ثقہ و صدوق علماء، مثلاً ضیاء مقدسی، ابن القطان الفاسی، ابن الاثیر الجزری، عبد العظیم المنذری، ابن سید الناس، ابو عبد اللہ محمد بن القرطبی، ابو العباس احمد بن عمر بن ابراہیم القرطبی، ابوشامہ المقدسی، ابن نقطۃ بغدادی اور نووی وغیرہم۔

رحمہم اللہ اجمعین

۹: آٹھویں صدی ہجری کے تمام ثقہ و صدوق علماء، مثلاً ابوالحجاج المزنی، ابن تیمیہ، ابن دقیق العید، ذہبی، ابن کثیر، ابن قیم، ابن سید الناس، ابوحیان محمد بن حیان بن یوسف الاندلسی، ابن عبدلہادی اور حسین بن محمد بن عبد اللہ الطیبی وغیرہم۔ رحمہم اللہ اجمعین

۱۰: نویں صدی ہجری کے تمام ثقہ و صدوق علماء، مثلاً ابن حجر عسقلانی، عبد الرحیم عراقی، نور الدین یثربی، بلقینی، ابن ناصر الدین، ابوزرعہ ابن العزاقی، السبط ابن العجمی، تقی الدین محمد بن احمد الفاسی، احمد بن ابی بکر البوصیری اور ابوالخیر محمد بن محمد عرف ابن الجزری الدمشقی وغیرہم رحمہم اللہ اجمعین

یہ سب سلف صالحین تھے اور مروجہ تقلید (کہ تمام مسلمانوں پر ائمہ اربعہ میں سے صرف ایک امام کی تقلید واجب ہے کے نظریے) کے قائل و فاعل نہیں تھے بلکہ کتاب و سنت اور اجماع کے قائل و فاعل تھے۔

تنبیہ: کتاب و سنت اور اجماع کے صریح مخالف ہر شخص کی بات مردود ہے اور خیر القرون کے اکابر علماء کو بعد والے تمام علماء پر اور تعارض کے وقت اوثق کو ثقہ و صدوق پر ہمیشہ ترجیح حاصل ہے۔

مصافحہ کرنے کی فضیلت

سیدنا انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”جو کوئی دو مسلمان آپس میں ملیں، پھر ان میں سے ایک اپنے ساتھی کا ہاتھ پکڑ کر اُس سے مصافحہ کر لیتا ہے تو اللہ تعالیٰ پر یہ حق ہے کہ ان دونوں کی دعا قبول فرمائے اور ان کے ہاتھ جدا ہونے سے پہلے ان دونوں کی مغفرت کر دے۔“

(مسند احمد ۳/۱۳۲ ح ۱۲۴۵۱، سند حسن)

تنبیہ: یہ حسن لذاتہ حدیث ہمیں سنن ابی داود (۵۲۱۲، ۵۲۱۱) وغیرہ کی ضعیف روایات سے بے نیاز کر دیتی ہے۔ واللہ الحمد

محدث العصر حافظ زبیر علی زئی رحمہ اللہ

نبی کریم ﷺ کی ذات بابرکات کا تذکرہ صحیح روایات کی روشنی میں

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسوله الامين ، أما بعد :

نبی کریم ﷺ کی ذات بابرکات اور حسن و جمال کا پیارا تذکرہ اور جھلک صحیح روایات کی روشنی میں پیش خدمت ہے :

(۱) سیدنا براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ (تمام) لوگوں میں سب سے خوبصورت چہرے اور سب سے اچھے اخلاق والے تھے، آپ نہ تو بہت زیادہ لمبے تھے اور نہ پست قد تھے۔ (صحیح بخاری: ۳۵۳۹، صحیح مسلم: ۲۳۳۷ [۶۰۶۶])

آپ درمیانے قد اور چوڑے کندھوں والے تھے، آپ کے بال کانوں کی لونگ لمبے تھے اور میں نے آپ سے زیادہ خوبصورت کوئی نہیں دیکھا۔

(صحیح بخاری: ۳۵۵۱، ملخصاً، صحیح مسلم: ۲۳۳۷ [۶۰۶۳])

ایک روایت میں ہے کہ آپ کے (سر مبارک کے) بال کندھوں تک تھے۔

(صحیح مسلم: ۶۰۶۵)

آپ کا چہرہ مبارک چاند جیسا (خوبصورت) تھا۔ (صحیح بخاری: ۳۵۵۲)

(۲) بنو مالک بن کنانہ کے ایک صحابی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دوسرے چادر میں پہنے ہوئے دیکھا۔ آپ درمیانے قد کے (اور) پر گوشت تھے، آپ کا چہرہ خوبصورت تھا، آپ کے بال پورے (اور) بہت زیادہ کالے تھے، آپ بہت زیادہ سفید تھے۔ (مسند احمد: ۲/۶۳، ۱۶۶۰۳، ۲۷/۵، ۲۳۱۹۲، مسند صحیح)

(۳) کعب بن مالک الانصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب میں نے رسول اللہ ﷺ کو سلام کہا تو آپ کا چہرہ خوشی سے چمک رہا تھا۔ جب رسول اللہ ﷺ خوش ہوتے تو آپ کا

چہرہ مبارک ایسے چمکتا گویا چاند کا ٹکڑا ہے اور ہم اس بات کا مشاہدہ کرتے تھے۔

(صحیح بخاری: ۳۵۵۶)

(۴) سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ان کے پاس خوشی کی حالت میں تشریف لائے، آپ کے رخسار چمک رہے تھے۔ (صحیح بخاری: ۳۵۵۵)

(۵) سیدنا جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے سر مبارک اور داڑھی کے کچھ بال سفید ہوئے تھے۔ آپ جب تیل لگاتے تو یہ نظر نہ آتے اور جب سر کے بال کھلے ہوتے تو یہ نظر آتے تھے۔ آپ کے سر کے بال بہت زیادہ تھے، آپ کا چہرہ مبارک سورج و چاند جیسا اور گول تھا۔ میں نے آپ کے کندھے پر کبوتری کے انڈے جیسی مہر نبوت دیکھی تھی جو کہ آپ کے جسم مبارک کے مشابہ تھی۔ (صحیح مسلم: ۲۳۳۳ [۶۰۸۴])

ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ کشادہ دھن، سیاہ آنکھوں والے جن کی سفیدی میں لمبے سُرخ ڈورے ہوں اور تھوڑے گوشت کی ایڑیوں والے تھے۔

(صحیح مسلم: ۲۳۳۹، سنن الترمذی: ۳۶۲۷، وقال: حسن صحیح)

”وكان كثير شعر اللحية“ یعنی آپ کی داڑھی مبارک کے بال بہت زیادہ تھے۔

(صحیح مسلم: ۲۳۳۳ [۶۰۸۴])

(۶) سیدنا ابوالطفیل عامر بن واہلہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ گورے چٹے رنگ، جاذب و خوشنما چہرے اور درمیانے قد والے تھے۔ (صحیح مسلم: ۲۳۳۰ [۶۰۷۲-۶۰۷۱])

(۷) سیدنا انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ درمیانے قد کے تھے، آپ نہ تو لمبے تھے اور نہ پست قامت تھے۔ آپ کا رنگ نہ تو چوڑے کی طرح نرا سفید تھا اور نہ گندمی سانولا بلکہ گورا سفید چمک دار تھا۔ آپ کے (سر کے) بال نہ تو گھونگریالے تھے اور نہ سیدھے تھے یعنی سیدھے بال ہلکا سا خم لئے ہوئے تھے۔

جب آپ فوت ہوئے تو آپ کے سر مبارک اور داڑھی میں بیس بال بھی سفید نہیں تھے۔

(صحیح بخاری: ۳۵۴۷، صحیح مسلم: ۲۳۳۷ [۶۰۶۸])

ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ کا ہاتھ ریشم سے نرم اور بے حد خوشبودار تھا۔

(صحیح بخاری: ۳۵۶۱، صحیح مسلم: ۲۳۳۰)

ایک روایت میں آیا ہے کہ آپ ﷺ کا رنگ گلاب کے پھول جیسا سرخ و سفید تھا۔

(صحیح بخاری: ۳۵۴۷، صحیح مسلم: ۲۳۳۷)

ایک روایت میں ہے کہ آپ (ﷺ) کا جسم بہت خوبصورت تھا اور آپ کے بال نہ گھنگرا لے تھے اور نہ بہت سیدھے اڑے ہوئے تھے۔ آپ کا رنگ سرخ و سفید گندی (یعنی سنہری) تھا۔ جب آپ چلتے تو کھلے کھلے قدموں سے آگے کی طرف جھکے ہوئے تیز چلتے تھے۔ (سنن الترمذی: ۱۷۵۴، وقال: "حسن صحیح غریب" مثقال ترمذی: ۲۰۰، سند صحیح)

۸) سیدنا ابو حنیفہ وحب بن عبد اللہ الخیر السوائی رضی اللہ عنہما نے فرمایا: نبی ﷺ کا رنگ سفید تھا (سر کے) کچھ بال سفید ہو گئے تھے، حسن بن علی رضی اللہ عنہما آپ کے مشابہ تھے۔

(صحیح بخاری: ۳۵۴۳، صحیح مسلم: ۲۳۳۲، ملخصاً)

ایک روایت میں ہے کہ آپ کے نچلے ہونٹ کے نیچے اور ٹھوڑی کے درمیان کچھ بال سفید ہوئے تھے۔ (صحیح بخاری: ۳۵۴۵، صحیح مسلم: ۲۳۳۲)

سیدنا ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کا ہاتھ لے کر اپنے چہرے پر رکھا، یہ برف سے ٹھنڈا اور مشک کستوری سے زیادہ خوشبودار تھا۔ (صحیح بخاری: ۳۵۴۳)

ایک روایت میں ہے کہ گویا میں آپ کی چنڈیوں کی چمک دیکھ رہا ہوں۔ (صحیح بخاری: ۳۵۶۶)

۹) سیدنا عبد اللہ بن بسر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ کے ہونٹ اور ٹھوڑی کے درمیان کچھ بال سفید تھے۔ (صحیح بخاری: ۳۵۴۶)

۱۰) سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بعد میں سر کے درمیان مانگ نکالی تھی۔ (صحیح بخاری: ۳۵۵۸، صحیح مسلم: ۲۳۳۲، ملخصاً)

ایک روایت کا خلاصہ یہ ہے کہ آپ کا جسم مبارک سفید گندی، سرگیں آستکیں، خوبصورت (موتیوں جیسے) دانت، خوبصورت گول (کتابی) چہرہ تھا، آپ کی داڑھی اس

اور اس کے درمیان (یعنی گھنٹی) تھی اس سے آپ کے سینے کا بالائی حصہ بھرا ہوا تھا۔

(شمائل ترمذی حقیقی: ۳۱۲ و سندہ حسن)

(۱۱) عبد اللہ بن مالک یعنی ابن تحسینہ الاسدی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب سجدہ کرتے تو دونوں ہاتھوں کے درمیان فاصلہ کرتے، حتیٰ کہ ہم آپ کی بغلوں کی سفیدی دیکھ لیتے تھے۔ (صحیح بخاری: ۳۵۶۳)

بغلوں کی سفیدی والی حدیث سیدنا انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے بھی ثابت ہے۔

(دیکھئے صحیح بخاری: ۳۵۶۵)

(۱۲) سیدنا علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نہ تو بہت لمبے تھے اور نہ چھوٹے قد والے تھے۔ آپ کی ہتھیلیاں اور پاؤں کے تلوے پر گوشت اور مضبوط تھے۔ آپ کا سرمبارک بڑا مضبوط اور ہڈیوں کے جوڑ چوڑے تھے، سینے اور ناف کے درمیان بالوں کی لمبی باریک لکیر تھی، جب آپ چلتے تو آگے کی طرف جھکے ہوئے چلتے گویا کہ آپ ڈھلان سے نیچے اتر رہے ہیں۔ میں نے آپ سے پہلے اور آپ کے بعد آپ جیسا کوئی نہیں دیکھا۔ (سنن الترمذی: ۳۶۳۷ و قال: "هذا حديث حسن صحيح" و سندہ حسن، شمائل ترمذی حقیقی: ۶۵۰)

(۱۳) سیدنا جابر بن عبد اللہ الانصاری رضی اللہ عنہ سے ایک مرفوع روایت کا خلاصہ یہ ہے کہ آپ سیدنا ابراہیم علیہ السلام سے مشابہ تھے۔ (صحیح مسلم: ۱۶۷ [۳۲۳] شمائل ترمذی: ۱۳)

(۱۴) سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خوبصورت کوئی نہیں دیکھا، گویا کہ آپ کے چہرے پر سورج کی روشنی چمک دمک رہی ہے اور میں نے آپ سے زیادہ تیز چلنے والا کوئی نہیں دیکھا، گویا کہ زمین آپ کے لئے لپٹی جا رہی ہوتی تھی۔ ہم (سفر میں) تھک جاتے اور آپ (تھکاوٹ سے) بے نیازی کے ساتھ سفر جاری رکھتے تھے۔ (صحیح ابن حبان: ۶۲۷۶ [۶۳۰۹] و سندہ صحیح)

(۱۵) عبید بن جریج رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ میں نے (سیدنا) عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے کہا: میں دیکھتا ہوں کہ آپ مونچھیں کاٹ کر (بالکل) صاف کر دیتے ہیں؟ تو انھوں نے

فرمایا: ”رأيت النبي ﷺ يحفي شاربه“

میں نے نبی ﷺ کو دیکھا ہے، آپ مونچھیں کاٹ (کرساف کر) دیتے تھے۔

(طبقات ابن سعد ۱/۳۳۹ سندہ صحیح)

سیدنا ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ہونٹوں سے اوپر، مونچھیں کاٹنے کے بعد جلد کی سفیدی نظر آتی تھی۔ (صحیح بخاری تعلیقاً قبل ج ۵۸۸۸، ولہ شاهد حسن فی تعلق التعلق ۵/۷۲)

۱۶) محرش الکعبی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے رات کو عمرہ کیا، پھر میں نے آپ کی پشت کی طرف دیکھا، گویا کہ چاندنی کا ڈھلا ہوا کلا ہے۔

(مسند حمیدی: ۸۱۵ سندہ حسن، نسخہ دیوبند: ۸۶۳)

۱۷) سائب بن یزید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میری خالہ مجھے رسول اللہ ﷺ کے پاس لے گئیں اور کہا: اے اللہ کے رسول! میری بہن (علیہ بنت شریح) کا بیٹا بیمار ہے، تو آپ ﷺ نے میرے سر پر ہاتھ پھیرا اور برکت کی دعا فرمائی، آپ نے وضو کیا تو میں نے آپ کے وضو سے بچا ہوا پانی پی لیا اور آپ کی پیٹھ کی طرف کھڑا ہو گیا، پھر میں نے دیکھا کہ آپ کے دونوں کندھوں کے درمیان فاختہ کے انڈے جتنی (ختم نبوت کی) مہر ہے۔

(صحیح بخاری: ۶۳۵۲ صحیح مسلم: ۲۳۳۵ سنن ترمذی: ۳۶۳۳، سندہ صحیح)

۱۸) اُم سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس ایک پیالہ تھا، جس میں نبی ﷺ کے بالوں میں سے کچھ بال تھے اور ان کا رنگ سرخ تھا، جب کسی آدمی کو نظر لگ جاتی یا کوئی بیماری ہوتی تو وہ اپنا پانی کا برتن اُم سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس بھیج دیتا (تو وہ اس میں نبی ﷺ کے بال ڈبو دیتی تھیں) یہ بال عثمان بن عبد اللہ بن موہب تابعی رحمہ اللہ نے دیکھے تھے۔ (دیکھئے صحیح بخاری: ۵۸۹۶)

۱۹) سیدنا سلمان الفارسی رضی اللہ عنہ کی حدیث (دیکھئے عنوان: مہر نبوت)

۲۰) سیدنا عبد اللہ بن سر جس رضی اللہ عنہ کی حدیث (دیکھئے عنوان: مہر نبوت)

سابقہ روایات کو مد نظر رکھتے ہوئے آپ ﷺ کے جلیہ مبارک کا خلاصہ مختلف

عنوانات کی صورت میں درج ذیل ہے:

چہرہ مبارک:

آپ کا چہرہ مبارک خوبصورت، سورج اور چودھویں کے چاند جیسا، قدرے گول اور گلاب کے پھول کی طرح سرخ و سفید چمکدار تھا۔

تفصیل کے لئے دیکھئے فقرات: ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ابوطالب کا ایک شعر پڑھا کرتے تھے:

اور وہ سفید (چہرے والا) جس کے چہرے کے ذریعے سے بارش کی دعا مانگی جاتی ہے، وہ تیشوں کا سہارا، بیواؤں (اور مسکینوں) کے سر پرست ہیں۔ (صحیح بخاری: ۱۰۰۸)

اس حدیث کو امام بخاری رحمہ اللہ کتاب الاستسقاء میں لائے ہیں، یعنی لوگ نبی کریم ﷺ سے درخواست کرتے تھے کہ آپ اللہ سے بارش کے لئے دعا فرمائیں۔

خوبصورت و پرکشش آنکھیں:

آپ کی آنکھیں سیاہ تھیں جن کی سفیدی میں لمبے ڈورے تھے۔ (دیکھئے فقرہ: ۵)

آپ کی آنکھیں سرگیں تھیں۔ (دیکھئے فقرہ: ۱۰)

دندان مبارک:

آپ کے دندان مبارک خوبصورت (موتیوں جیسے) تھے۔ (دیکھئے فقرہ: ۱۰)

رخسار مبارک:

آپ کے رخسار مبارک گورے سرخ و سفید اور (انہائی) چمکدار تھے۔ (دیکھئے فقرہ: ۷، ۴)

سر مبارک:

آپ کا سر مبارک بڑا (اعتدال و تناسب کے ساتھ) مضبوط تھا۔ (دیکھئے فقرہ: ۱۲)

چوڑے (مضبوط) کندھے:

آپ کے کندھے چوڑے تھے۔ (دیکھئے فقرہ: ۱)

مضبوط خوبصورت پنڈلیاں:

آپ کی پنڈلیاں چمکدار تھیں۔ (فقرہ: ۸)

خوبصورت ایڑیاں:

آپ کی ایڑیوں پر تھوڑا گوشت تھا۔ (دیکھئے فقرہ: ۵)

یعنی بے حد خوبصورت ایڑیاں تھیں۔

ہتھیلیاں اور پاؤں کے تلوے:

آپ کی ہتھیلیاں اور پاؤں کے تلوے بڑے گوشت اور مضبوط تھے۔ (فقرہ: ۱۲)

آپ کا ہاتھ ریشم سے زیادہ نرم اور بے حد خوبصورت تھا۔ (فقرہ: ۷)

آپ کی ہتھیلیاں چوڑی، ہاتھ اور قدم (تناسب کے ساتھ) بڑے تھے۔ (صحیح بخاری: ۵۹۰۷)

جب آپ کسی چھوٹے بچے کے چہرے پر ہاتھ رکھتے تو وہ ٹھنڈک اور خوشبو محسوس کرتا

تھا۔ (دیکھئے صحیح مسلم: ۲۳۲۹، نیز دیکھئے فقرہ: ۸)

کالے سیاہ بال:

آپ کے بال کندھوں تک تھے۔ (فقرہ: ۱)

آپ کے بال کانوں کی لوتک تھے۔ (فقرہ: ۱)

یہ روایات مختلف حالتوں پر محمول ہیں اور آپ نے حجۃ الوداع کے موقع پر سر کے بال

منڈوائے بھی تھے۔

آپ کے بال نہ گھونگریالے تھے اور نہ سپدھے تھے ہوئے تھے بلکہ ہلکا سا خم لئے

ہوئے تھے۔ (فقرہ: ۷)

آپ سر کے درمیان میں مانگ بھی نکالتے تھے۔ (دیکھئے فقرہ: ۱۰)

گھنی داڑھی:

آپ کی داڑھی مبارک سے آپ کے سینے کا بالائی حصہ بھرا ہوا تھا۔

(دیکھئے فقرہ: ۱۰)

اور آپ کی داڑھی کے بال بہت زیادہ تھے یعنی آپ کی داڑھی مبارک گھنی تھی۔

(دیکھئے فقرہ: ۵، نیز دیکھئے فقرہ: ۸)

تراشیدہ مونچھیں:

آپ مونچھیں کاٹ کر انتہائی پست کر دیتے تھے۔ (دیکھئے فقرہ: ۱۵)

رسول اللہ ﷺ نے مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کی لمبی مونچھوں کو ان کے نیچے مسواک رکھ کر کاٹنے کا حکم دیا تھا۔ (دیکھئے سنن ابی داؤد: ۱۸۸، وسندہ صحیح، شائل ترمذی تھقی: ۱۶۵)

اس سے معلوم ہوا کہ مونچھیں انتہائی پست نہ کرنا بھی جائز ہے، نیز سیدنا عمر رضی اللہ عنہ سے ثابت ہے کہ وہ اپنی مونچھوں کو (بعض اوقات) تاؤ بھی دیتے تھے۔

(دیکھئے شائل ترمذی تھقی ص ۱۹۵-۱۹۶ تحت ح ۱۶۵)

سرخ خضاب یعنی مہندی والے بال:

آپ کے چند بال (بیس سے بھی کم) سفید ہوئے تھے اور آپ (کبھی کبھار) انھیں دسمہ ملی ہوئی مہندی لگاتے تھے جس سے ان بالوں کا رنگ سرخ ہو گیا تھا۔

(دیکھئے صحیح بخاری: ۵۸۹۶-۵۸۹۸، اور فقرہ سابقہ: ۷)

آپ نے (بعض اوقات) درس اور زعفران والی یعنی زرد مہندی بھی لگائی ہے۔

(دیکھئے سنن ابی داؤد: ۴۲۱۰ وسندہ حسن)

کستوری سے زیادہ خوشبودار پسینہ:

آپ کا پسینہ بے حد خوشبودار تھا۔ (دیکھئے صحیح بخاری: ۳۵۶۱)

آپ کا پسینہ کستوری سے زیادہ خوشبودار تھا اور موتیوں جیسا یعنی بہت خوبصورت تھا۔

(دیکھئے صحیح مسلم: ۲۳۳۰-۲۳۳۱، ۶۰۵۳-۶۰۵۴)

ام سلیم رضی اللہ عنہا (آپ کی رضاعی خالہ) نے آپ کا پسینہ (چار پائی پر چڑے کی چادر سے اتار کر) ایک شیشی میں اکٹھا کیا تھا اور وہ اسے تمام خوشبوؤں سے زیادہ خوشبودار سمجھتی تھیں۔

(دیکھئے صحیح بخاری: ۶۲۸۱، صحیح مسلم: ۲۳۳۱-۲۳۳۲، ۶۰۵۵)

نبی کریم ﷺ کا پیشاب بھی بدبودار نہیں تھا، جیسا کہ امیمہ بنت رقیقہ العجمیہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی ﷺ (رات کو) ایک برتن میں پیشاب کرتے تھے جو آپ کی چار پائی

کے نیچے ہوتا تھا، ایک دفعہ ام حبیبہ (رضی اللہ عنہا) کی خادمہ برہ (حبشیہ رضی اللہ عنہا) نے اسے (پانی سمجھ کر) پی لیا تھا۔ (دیکھئے الاستیعاب لابن عبد البر المطبوع علی الاصابہ ۲/۲۵۱)
اس روایت کی سند حکیمہ بنت امیہ تک بالکل صحیح ہے اور حکیمہ کو درج ذیل محدثین نے صحیح حدیث وغیرہ کے ذریعے سے ثقہ و صدوق قرار دیا ہے:

۱: ابن حبان (الاحسان: ۱۴۲۳، موارد الظمان: ۱۴۱)

نیز دیکھئے کتاب الثقات (۱۹۵/۴)

۲: حاکم (المستدرک ۱/۱۶۷ ح ۵۹۳)

۳: ذہبی (تفخیص المستدرک)

۴: نووی (حسن حدیث شہانی خلاصۃ الاحکام ۱/۱۴۶-۱۴۷ ح ۲۰۶)

اس توثیق کے بعد حکیمہ مذکورہ کو مجہولہ ولا تعرف کہنا غلط ہے۔

درمیانہ جسم اطہر:

آپ کا جسم مبارک درمیانہ تھا۔ (دیکھئے فقرہ: ۷، ۸)

آپ کا جسم بہت خوبصورت تھا۔

(سنن الترمذی: ۱۷۵۴، وقال: "حسن صبح غریب من حدیث حمید" ثمال ترمذی: ۲، وسندہ صحیح)

ایک صحابی نے آپ کو عمرہ کرنے کی حالت میں رات کو دیکھا، آپ کی پشت مبارک

اس طرح تھی گویا کہ چاندی کا ڈھلا ہوا ٹکڑا ہے۔ (دیکھئے فقرہ: ۱۶)

آپ کا قد درمیانہ تھا۔ (مثلاً دیکھئے فقرہ: ۷، ۸)

خوبصورت بغلیں:

سجدے کی حالت میں (بعض اوقات) آپ کی بغلوں کی سفیدی نظر آ جاتی۔

(دیکھئے فقرہ: ۱۱)

دعائے استقاء میں آپ جب دونوں ہاتھ بلند کرتے تو آپ کی بغلوں کی سفیدی نظر

آتی تھی۔ (صحیح بخاری: ۳۵۶۵، صحیح مسلم: ۸۹۵-۸۹۶)

جسم مبارک کی خوشبو کے لئے دیکھئے صحیح بخاری (۳۵۶۱)

رفقار:

جب آپ چلتے تو کھلے قدموں سے آگے کی طرف جھکے ہوئے تیز چلتے تھے۔

(دیکھئے فقرہ: ۷)

آپ مضبوطی سے قدم اٹھاتے اور رکھتے تھے۔ (صحیح مسلم: ۲۳۳۰، ۲۳۳۱، ۲۳۳۲)

نیز دیکھئے سنن ابی داؤد (۳۸۶۳) وسندہ صحیح وصحیح الحاکم علی شرط الشيخین ۲۸۰/۴ - ۲۸۰

(وافقہ الذہبی)

مہر نبوت:

آپ کے دونوں کندھوں کے درمیان فاختہ کے انڈے جتنی مہر یعنی ختم نبوت کی مہر تھی۔ (دیکھئے فقرہ: ۱۷)

اس پر چند بال بھی تھے۔

(دیکھئے شکل ترمذی عقیلی: ۲۰ عن ابی زید عمرو بن الخطاب الانصاری رحمہ اللہ وسندہ صحیح، صحیح ابن حبان: ۲۰۹۶)

سیدنا سلمان الفارسی رحمہ اللہ نے آپ کی مہر نبوت کو خاص طور پر دیکھا تھا اور اسے

جو متے بھی تھے اور روتے بھی تھے۔ (مسند احمد: ۵/۲۳۳ وسندہ حسن)

یہ ختم نبوت آپ کے جسم مبارک کے مشابہ تھی۔ (دیکھئے فقرہ: ۵)

سیدنا ابوسعید الخدری رحمہ اللہ نے مہر نبوت کے بارے میں فرمایا:

آپ کی پشت پر ابھرے ہوئے گوشت کا ایک ٹکڑا تھا۔ (شکل ترمذی عقیلی: ۲۲ وسندہ حسن)

سیدنا عبداللہ بن سرجس رحمہ اللہ نے مہر نبوت دیکھی جو کہ بند مٹھی جتنی تھی اور اس پر مسوں

کی طرح قل تھے۔

(صحیح مسلم: ۲۳۳۱، ۲۳۳۲، ۲۳۳۳، شکل ترمذی: ۲۳)

مہر نبوت کا یہ مطلب ہے کہ آپ آخری نبی و رسول ہیں اور آپ کے بعد قیامت تک

کوئی نبی یا رسول پیدا نہیں ہوگا۔

وفات مبارک:

جب رسول اللہ ﷺ نے وفات پائی تو سیدنا ابو بکر الصديق رضی اللہ عنہ نے حجرہ مبارک میں داخل ہو کر آپ کے جسم مبارک کو ہاتھ لگایا اور آپ کے چہرہ مبارک سے کپڑا ہٹا کر آپ پر جھک گئے اور آپ کو چوم رہے تھے، رورہے تھے پھر انھوں نے فرمایا: میرے ماں باپ آپ پر قربان ہو جائیں، اللہ کی قسم! اللہ تعالیٰ آپ پر دو موتیں بھی جمع نہیں کرے گا، جو موت آپ کے مقدر میں لکھی ہوئی تھی وہ تو آگئی ہے اور آپ فوت ہو گئے ہیں۔

(صحیح بخاری: ۲۲۵۲-۲۲۵۳)

سیدنا ابو بکر رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ کی وفات کے بعد آپ کا بوسہ لیا تھا۔

(صحیح بخاری: ۲۲۵۵-۲۲۵۷)

اختتام:

اس مضمون میں صرف صحیح یا حسن لذاتہ احادیث سے استدلال کیا گیا ہے اور اصل مصادر حدیث کی طرف رجوع کے ساتھ ابراہیم بن عبد اللہ الحازمی کی کتاب ”الرسول کانک تراہ“ کی ترتیب کو عام طور پر مد نظر رکھا گیا ہے۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ ہمیں نبی کریم سیدنا و محبوبنا محمد رسول اللہ ﷺ کی محبت پر زندہ رکھے اور اسی پر ہمارا خاتمہ ہو۔ آمین

(۲۶/ اگست ۲۰۱۳ء)

اہم اعلان

☆ اشاعت خاص ماہنامہ اشاعت الحدیث حضرد (مارچ ۲۰۱۳ء) پیاد محدث العصر حافظ زبیر علی زئی رحمہ اللہ، تیاری کے مراحل میں ہے۔ اس سلسلے میں لکھنے والے احباب سے گزارش ہے کہ یکم فروری تک اپنے مضامین مکتبہ الحدیث حضرد ضلع انک کے پتے پر ارسال کر دیں۔ 5/ فروری کے بعد موصول ہونے والا مضمون قابل اشاعت متصور نہیں ہوگا۔

(ادارہ)

ابوالاجد محمد صدیق رضا

حدیث: ”تلزم جماعة المسلمين واماہم“ اور رجسٹڈ فرقہ

مسعود صاحب اور ان کے بنائے ہوئے رجسٹڈ فرقے ”جماعت المسلمین“ والوں کا یہ خیال ہے کہ انھوں نے اپنے فرقے کی بنیاد صحیحین کی ایک حدیث پر رکھی ہے، حالانکہ اس کی حقیقت یہ ہے کہ انھوں نے سیدنا حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی اس حدیث کو قرآن مجید و دیگر احادیث صحیحہ کی روشنی میں سمجھنے کے بجائے اور انھیں نظر انداز کرتے ہوئے ایک تکفیری فرقہ کی بنیاد رکھ دی۔

جبکہ کسی بھی آیت یا حدیث کو سمجھنے کے لئے یہ بات انتہائی ضروری ہے کہ اس موضوع کے دیگر نصوص کو بھی سامنے رکھا جائے، اور ایسا مفہوم بیان ہو کہ اس سے دیگر نصوص کی مخالفت لازم نہ آئے، جیسا کہ مسعود صاحب نے لکھا:

”عالم کو چاہیے کہ ہر آیت کی تشریح کرتے وقت قرآن مجید اور احادیث صحیحہ پر گہری نظر رکھے اور تمام آیات اور احادیث کے مجموعی نتیجہ کو اپنا رہنما بنائے“ (الجماعۃ ص ۶۹)

اس مسلمہ اصول کے مطابق غور کرتے ہوئے ”جماعت“ اور ”اماہم“ سے متعلق دیگر احادیث کو سامنے رکھا جائے تو واضح ہوتا ہے کہ رجسٹڈ فرقہ پرست لوگ حدیث: ”تلزم جماعة المسلمين واماہم“ کو سمجھ ہی نہیں پائے، پھر ان کے طرز عمل اور رویے کو دیکھ کر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس کے درست مفہوم کو سمجھنے کے لئے آمادہ بھی نہیں، ضد و خود آرائی کا یہ عالم ہے کہ ان سے اس حدیث کے مفہوم پر جب بھی گفتگو کی کوشش کی جائے تو راہ فرار اختیار کرتے ہیں اور سامنے آنے پر آمادہ نہیں ہوتے۔

مفہوم تو درکنار محض ترجمہ کے مطالبہ پر ہی مسعود صاحب نے تکفیری فتوؤں کی گولہ باری کر دی تھی، چنانچہ ان سے سوال ہوا کہ ”آپ جماعت المسلمین کا ترجمہ ”مسلمین کی جماعت“ کیوں نہیں کرتے؟“ تو مسعود صاحب نے کچھ اس طرح غیض و غضب کا اظہار

فرمایا: ”اردو میں عربی کے سیکڑوں مرکبات استعمال ہوتے ہیں لہذا ترجمہ کرتے وقت مرکب کے توڑنے کی ضرورت نہیں۔ کفایت اللہ صاحب تو اس لئے توڑ رہے ہیں کہ مرکب ”جماعت المسلمین“ باقی نہ رہے... جو الفاظ رسول اللہ ﷺ کی زبان اقدس سے نکلے تھے آخر ان سے کیا چڑ ہے؟“

(المجلد ۷۰، جماعت المسلمین کی دعوات اور تحریک اسلام کی آئینہ دار ہیں ص ۶۳۹)

تنبیہ: یہ دوسرا حوالہ مسعود صاحب وغیرہ کے کتابچوں کا مجموعہ ہے، جس کے پاس کتابچے نہ ہوں وہ اس سے حوالہ چیک کر سکتے ہیں اختصار کی خاطر آئندہ اس کے حوالے کے لئے صرف ”آئینہ دار“ لکھا جائے گا۔

کیا ترجمہ الفاظ حدیث سے چڑ کی علامت ہے؟

قارئین کرام! غور کیجئے سوال صرف اتنا تھا کہ آپ اس حدیث کے الفاظ میں سے ”جماعت المسلمین“ کا ترجمہ کیوں نہیں کرتے۔ مسعود صاحب نے بے دھڑک ”الفاظ رسول اللہ ﷺ سے چڑنے“ کا فتویٰ ٹھوک دیا۔ گویا الفاظ رسول اللہ ﷺ کا ترجمہ کرنا ان سے چڑ کے مترادف یا چڑ کی علامت ہے! جیسا کہ مسعود صاحب کے اس طنز سے ظاہر ہوتا ہے۔ تو مسعود صاحب کی ذہنیت کے حامل کوئی فرد ان کے اس انداز کو ان سے مستعار لے کر یہ بھی کہہ سکتا ہے کہ مسعود اور ان کے بنائے ہوئے رجسٹرڈ فرقے کو اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ ﷺ کے ان تمام الفاظ سے ”چڑ“ ہے، جن الفاظ کا وہ ترجمہ کرتے ہیں۔ حتیٰ کہ حدیث زیر بحث کے دو لفظ ”جماعت المسلمین“ کے علاوہ باقی تمام الفاظ سے بھی ”چڑ“ ہے کیونکہ ان دو لفظوں کے علاوہ یہ اس پوری حدیث کا ترجمہ لکھتے اور بیان کر دیتے ہیں۔ یہ مسعود صاحب کے بے جا طنز و تشبیہ کی عادت اور تکفیری سوچ کا نتیجہ ہے کہ خود سمیت اپنے پورے رجسٹرڈ فرقے کو الفاظ رسول اللہ ﷺ سے ”چڑ“ میں مبتلا ثابت کر دیا۔

باقی یہ بات محتاج تفصیل نہیں کہ ترجمہ تو سمجھانے کے لئے کیا جاتا ہے نہ کہ چڑ کی وجہ

ہے، ہاں البتہ یہ رجسٹرڈ فرمے کی اشد مجبوری ہے کہ وہ ان الفاظ کا ترجمہ نہیں کر سکتے کہ مسعود صاحب کی ایجاد کردہ حدیث کے مطابق ”مسلمین کی جماعت کا نام اللہ کے رسول ﷺ نے جماعت المسلمین رکھا تھا“ (جماعت المسلمین کا تعارف ص ۳، آئینہ دار ص ۱۷) تو جو یہ حدیث گھڑ کر اسے ”نام“ بنا چکے ہیں، وہ ترجمہ کیوں کر سہ آ اور اگر ترجمہ کر دیا تو عامۃ الناس کو مغالطہ دینا کس طرح ممکن ہوگا، سو ایسی ہی مجبوریوں کی بنا پر مسعود صاحب نے ”چ“ کی تہمت لگائی، لیکن اس ظلم و تعدی کا نتیجہ ہے کہ اپنے ہی سبے ہوئے جال میں بری طرح پھنس گئے۔

اس ایک مثال سے آپ اندازہ لگا سکتے ہیں کہ جو ترجمہ کے مطالبہ پر ہی اس قدر غیض و غضب کا شکار ہو جائیں وہ مفہوم پر بحث کے لئے کس طرح آمادہ ہو سکتے ہیں، الا ماشاء اللہ۔ یہ لوگ تو بس اپنی ہی باتیں دہراتے چلے جاتے ہیں، حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی حیات طیبہ میں بس یہی ایک بات تو بیان نہیں کی، اس معاملہ میں بہت کچھ ارشاد فرمایا ہے اور مسلمہ اصول ”ان الحديث يفسر بعضه بعضا“ کے مطابق ان احادیث کو سامنے رکھتے ہوئے اس کا درست مفہوم سمجھا جاسکتا ہے۔

اس مضمون میں رجسٹرڈ فرقہ کے لٹریچر میں موجود اس موضوع کی دیگر آیات و احادیث سے حدیث ”تکرم جماعة المسلمين وامامهم“ کے الفاظ ”جماعۃ“ اور امام کی وضاحت کی جائے گی، دعا ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ حق سمجھنے اور قبول کرنے کی توفیق عطا فرمائے، آمین، یارب العالمین۔

تنبیہ: یاد رہے کہ ”جماعت“ کے مفہوم پر گفتگو کے دوران میں ”نماز کی جماعت“ اور جنت میں جانے والی ”جماعت“ نیز امام پر بحث کے دوران میں نماز کا امام، انبیاء علیہم السلام کی امامت، نیز علم کا امام اس بحث سے خارج ہے۔

۱: جماعت کا مفہوم: حدیث زیر بحث، نیز وہ تمام احادیث جن میں ”لزوم جماعت“ کا ذکر ہے ان میں جماعت سے کیا مراد ہے؟ اس سلسلے میں مسعود صاحب نے لکھا:

”رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں:

”مَنْ كَرِهَ مِنْ أَمِيرِهِ شَيْئًا فَلْيَصْبِرْ فَإِنَّهُ مَنْ خَرَجَ مِنَ السُّلْطَانِ شَبْرًا مَاتَ مَيِّتَةً

جَاهِلِيَّةً. (صحیح بخاری کتاب الفتن باب قول النبی ﷺ سترون بعدی اموراً تنکرونها جزء ۹

ص ۵۹ و صحیح مسلم کتاب الامارۃ باب الامر بلزوم الجماعة جزء ۲ ص ۱۳۴)

جس شخص کو امیر کی کوئی بات ناگوار گزرے تو صبر کرے کیونکہ جو شخص سلطان سے ایک
بالشت بھی علیحدہ ہو اس کی موت جاہلیت کی موت ہوگی“

(امیر کی اطاعت ص ۴، اشاعت جدید ص ۲، آئینہ دار ص ۲۲۰)

چند سطور بعد مسعود صاحب نے لکھا:

”حدیث مذکور کے پہلے جزء میں امیر کا لفظ ہے اور دوسرے جزء میں سلطان کا لفظ ہے جو

امیر ہی کے لئے استعمال ہوا۔“ (حوالہ بالا ص ۵، آئینہ دار ص ۲۲۱)

ان کی یہ بات درست نہیں تفصیل آگے آرہی ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی اس

حدیث کے دوسرے طریق کے الفاظ کچھ اس طرح ہیں۔ جو مسعود صاحب نے بھی نقل

کرتے ہوئے لکھا: ”رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں:

مَنْ رَأَى مِنْ أَمِيرِهِ شَيْئًا يَكْرَهُهُ فَلْيَصْبِرْ عَلَيْهِ فَإِنَّهُ مَنْ فَارَقَ الْجَمَاعَةَ شَبْرًا قَامَتْ

الْأَمَاتُ مَيِّتَةً جَاهِلِيَّةً. (صحیح بخاری کتاب الفتن جزء ۹ ص ۵۹ و صحیح

مسلم کتاب الامارۃ باب الامر بلزوم الجماعة جزء ۲ ص ۱۳۶)

جو شخص اپنے امیر کی کوئی ایسی بات دیکھے جو اسے ناپسند ہو تو اس پر صبر کرے اس لئے کہ جو

شخص جماعت سے بالشت بھر بھی علیحدہ ہوا اور (اسی حالت میں) مر گیا تو اس کی موت

جاہلیت کی موت ہوگی۔ نوٹ: جاہلیت سے مراد اسلام سے پہلے کا زمانہ یعنی کفر کا زمانہ

ہے۔ اس حدیث کے پہلے جزء میں امیر کا لفظ ہے اور دوسرے جزء میں جماعت کا لفظ ہے

گویا امیر کو چھوڑنا جماعت کو چھوڑنا ہے۔“ (امیر کی اطاعت ص ۵، ۶، آئینہ دار ص ۲۲۱-۲۲۲)

اب دیکھئے کہ مسعود صاحب کی وہ بات درست کیوں نہیں؟ اس لئے کہ سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما

سے مروی اس حدیث کے دونوں طرق کے پہلے حصے میں ”امیر“ کا لفظ موجود ہے۔

پہلے طریق کے الفاظ ہیں: ”مَنْ رَأَى مِنْ امِيرِهِ شَيْئًا يَكْرَهُهُ“

دوسرے طریق کے الفاظ ہیں: ”مَنْ كَرِهَ مِنْ امِيرِهِ شَيْئًا“

جبکہ حدیث کے دوسرے حصے میں:

پہلے طریق کے الفاظ ہیں: ”مَنْ فَارَقَ الْجَمَاعَةَ شَبْرًا“

دوسرے طریق کے الفاظ ہیں: ”مَنْ خَرَجَ مِنَ السُّلْطَانِ شَبْرًا“

ظاہر ہے کہ اس حدیث کے دونوں طریق میں امیر کے مقابل امیر ہی کا لفظ ہے، البتہ

”الجماعة“ کے مقابل ”السلطان“ کا لفظ ہے۔ معلوم ہوا کہ اس حدیث میں ”جماعت“ سے

مراد ”السلطان“ ہے، کہ ان سے علیحدگی کا ذکر ہے۔ امام بخاری و امام مسلم بھی یہ دونوں

حدیثیں اوپر نیچے ساتھ ساتھ لائے ہیں۔

رجسٹرڈ فرقہ کے امام ثانی محمد اشتیاق صاحب نے ۱۳ اصحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے ”جماعت“ لفظ

والی مختلف احادیث نقل کرنے کے بعد اعتراف کیا:

”صحابہ کرام“ جماعت“ کا لفظ استعمال کر رہے ہیں۔ اگر کسی ایک روایت میں حضرت ابن

عباس رضی اللہ عنہ نے ”سلطان“ کا لفظ استعمال کیا تو ان تمام احادیث کی روشنی میں لفظ ”سلطان“

کو جماعت کے معنی پر منطبق کیا جائے گا۔ لہذا سلطان اور جماعت ایک ہی چیز ہے“

(ایک معترض کی غلط فہمیاں ص ۳۳)

یہ کتابچہ ۱۴۱۸ھ میں شائع ہوا، جو کچھ ہم کہنا چاہتے ہیں وہ بات آج سے تقریباً سولہ

سال پہلے اشتیاق اور ان کا رجسٹرڈ فرقہ بڑے صاف اور واضح لفظوں میں صرف تسلیم ہی

نہیں بلکہ بیان بھی کر چکا ہے۔ ظاہر ہے کہ ہمارے مابین اس حد تک تو کوئی اختلاف نہیں رہا

کہ ”جماعت“ اور ”سلطان“ کے الفاظ ایک دوسرے کے مترادف کے طور پر بیان ہوئے،

ظہنوں ایک ہی چیز کے دو نام ہیں۔ دو علیحدہ علیحدہ چیزیں نہیں ہیں۔ فللہ الحمد

سلطان کا معنی و مفہوم

جب یہ واضح ہو چکا کہ دونوں ایک ہی چیز کے دو نام ہیں، اور حدیث میں ایک دوسرے کی جگہ واقع ہوئے ہیں تو جو معنی سلطان کا ہوگا وہی جماعت کا ہوگا۔ اب مسعود صاحب کے قلم سے اس کا معنی و مفہوم ملاحظہ کیجئے:

۱: مسعود صاحب نے لکھا:

”سلطان کے معنی دلیل، حجت، اختیار اور قوت کے ہیں“ (امیر کی اطاعت ص ۲۲ آئینہ دار ص ۲۲۰)

۲: نیز لکھا: ”(سلطان = دلیل، قوت، بادشاہ)“ (تفسیر قرآن عزیز ج ۵ ص ۲۱۸)

۳: ایک اور مقام پر لکھا:

”اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو ہجرت کا حکم دیا اور اس طرح دعا کرنے کی ہدایت کی (وَقُلْ رَبِّ اَدْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ وَّاَخْرِجْنِيْ مُخْرَجَ صِدْقٍ وَّاجْعَلْ لِّىْ مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا) اور (اے رسول) اس طرح دعا کیجئے: اے میرے رب مجھے اچھی طرح ہجرت گاہ میں داخل کرنا اور اچھی طرح (اس) بہتی سے نکالنا اور اپنے پاس سے قوت و غلبہ کو میرا مددگار بنانا۔ رسول اللہ ﷺ نے جب ہجرت کی تو اس دعاء کے اثرات پوری طرح ظاہر ہوئے آپ دارالہجرت مدینہ میں داخل ہوئے تو بڑی شان سے داخل ہوئے اور جب مکہ سے نکلے تو بخیر و عافیت نکلے۔ مدینہ منورہ پہنچ کر اللہ تعالیٰ نے آپ کو قوت و غلبہ عطا فرمایا“ (تفسیر قرآن عزیز ج ۶ ص ۱۶۴)

آیت بالا کے متعلق اشتیاق صاحب نے لکھا:

”اللہ تعالیٰ رسول اللہ ﷺ کو ہجرت کے موقع پر ایک دعا بتا رہا ہے کہ... جب آپ مدینہ منورہ میں داخل ہوں تو اس طرح دعا کرتے رہیے اور آپ دعاء کرتے رہے اور اللہ تعالیٰ نے مدینہ منورہ میں آپ کی دعاء کی برکت سے حکومت قائم کر دی۔ ظاہر ہے کہ رسول اللہ ﷺ پھر صاحب اقتدار و حکومت ہو گئے۔ اس سے ہمیں کب اختلاف ہے ہم بھی تو یہی

کہتے ہیں“ (ایک معترض کی غلط فہمیاں ص ۳۴)
 قارئین کرام! غور کیجئے، آیت میں لفظ ”سلطان“ وارد ہوا، مسعود صاحب نے تفسیر
 میں لکھا: ”مدینہ پہنچ کر اللہ تعالیٰ نے آپ کو قوت و غلبہ عطا فرمایا۔“ اس ”قوت و غلبہ“ سے کیا
 مراد ہے؟

اشتیاق صاحب نے عام فہم الفاظ میں بتا دیا کہ ”اللہ تعالیٰ نے مدینہ منورہ میں ...
 حکومت قائم کر دی پھر آپ صاحب اقتدار و حکومت ہو گئے“ گویا قوت و غلبہ سے مراد
 ”حکومت و اقتدار“ ہے اور یہ سب لفظ ”سلطان“ ہی کا مفہوم بیان کیا ہے۔ رجسٹرڈ فرقہ
 کے دونوں اماموں نے۔

۴: مسعود صاحب نے ایک مسئلہ بیان کرتے ہوئے لکھا:
 ”کوئی شخص دوسرے کی جائے حکومت یا اس کے گھر میں بغیر اس کی اجازت کے امامت نہ
 کرے“ (صلوۃ السلین ص ۱۳۸)
 پھر بطور دلیل حاشیہ نمبر ۳ میں یہ حدیث نقل کی:

”قال رسول الله ﷺ لا يؤمن الرجل الرجل في سلطانه ... الا باذنه ...“
 (صحیح مسلم عن ابی مسعود رضی اللہ عنہ)

۵: مسعود صاحب نے اپنی ”منہاج“ میں اسی حدیث کے تحت مسئلہ اس طرح لکھا:
 ”کسی دوسرے کی حکومت کی جگہ یا کسی دوسرے کے گھر میں بغیر اجازت کے کوئی شخص
 امامت نہ کرے“ (منہاج السلین ص ۱۳۶)

مسعود صاحب کی ان تحریروں سے معلوم ہوا کہ سلطان کا معنی ہے ”جائے حکومت“
 جسے سلطنت بھی کہتے ہیں۔

۶: اسی طرح اپنی منہاج میں لکھا:

”حکام سے دور رہے، جھوٹ میں ان کی تصدیق نہ کرے“
 پھر حاشیہ میں یہ حدیث بھی نقل کی:

”قال رسول الله ﷺ من اتى ابواب السلطان افتتن (رواه الترمذی و حسنہ)“ (منہاج ص ۶۷۴)

دیکھئے مسعود صاحب نے ”حکام“ لکھا اور حدیث وہ نقل کی جس میں ”سلطان“ کا لفظ ہے۔ تو سلطان کا معنی ”حاکم“ بھی ہے اور جس کے پاس اقتدار ہو حکومت ہو وہ حاکم ہی ہوتا ہے۔ اقتباسات تو مزید بھی نقل کئے جاسکتے ہیں، لیکن اختصار کی خاطر انہیں چند ایک پر اکتفا کرتے ہوئے آگے بڑھتے ہیں۔

مسعود صاحب کی تحریرات سے ”سلطان“ کے مختلف معانی سامنے آتے ہیں جیسے: دلیل، حجت، قوت، اختیار، غلبہ، حکومت، جائے حکومت، بادشاہ اور حکام اور سوائے دلیل و حجت کے باقی تمام معانی یکساں ہیں۔ اگرچہ ”سلطان“ کا معنی دلیل و حجت بھی ہے لیکن حدیث ”من خرج من السلطان“ میں یہ دلیل و حجت کے معنی میں نہیں۔ اگر یہی معنی لئے جائیں تو حدیث کا مفہوم کچھ اس طرح ہوگا ”جو شخص دلیل یا حجت سے بالشت بھر بھی علیحدہ ہو وہ جاہلیت کی ایک خصلت پر مرے گا۔“

یہ مفہوم قطعاً درست نہیں، چونکہ نصوص سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ تمام کے تمام اہل اسلام علماء نہیں ہو سکتے۔ (دیکھئے سورہ توبہ: ۱۲۲، اتحل: ۴۳)

تو ایسی صورت میں بہت سے اہل ایمان ”دلیل و حجت“ سے دور ہو سکتے ہیں۔ عدم علم یا بروقت استحضار نہ ہونے کے سبب تو کیا ایسی صورت میں اس کی موت جاہلیت پر ہوگی؟ اس کا تو کوئی بھی قائل نہیں، تو سلطان کا معنی حکومت و اقتدار ہی بنتا ہے۔ جب رجسٹرڈ فرقہ کو بھی یہ تسلیم ہے کہ ”سلطان اور جماعت ایک ہی چیز ہے“ اور سلطان کا معنی حکومت ہے تو جماعت کا معنی بھی حکومت و اقتدار ہی ہے۔ جیسا کہ رجسٹرڈ جماعت کے ایک کتابچہ میں صاف صاف لکھا ہے:

”الجماعة“ یعنی منزل من اللہ دین کو قائم کرنے والی اسلامی حکومت موجود نہیں ہے“

(جماعت المسلمین پر اعتراضات اور ان کے جوابات ص ۲، طبع ۱۴۱۶ھ)

یہ تو معلوم و معروف ہے کہ عربی اور اردو زبان میں ”یعنی“ کہہ کر کسی لفظ کا معنی و مفہوم بیان کیا جاتا ہے۔ اور مسعود صاحب کے مرتب کردہ اس کتابچہ میں ”یعنی“ کہہ کر ”الجماعۃ“ کا مطلب و مفہوم ”دین کو قائم کرنے والی اسلامی حکومت“ بیان کیا گیا ہے۔ **فللہ الحمد** قارئین کرام! قرآن مجید، احادیث صحیحہ اور خود رجسٹرڈ فرقے کی مسلمات کی روشنی میں ”جماعت“ کا مفہوم آپ کے سامنے ہے۔ ان دلائل کی روشنی میں علی وجہ البصیرت عرض ہے کہ لزوم جماعت والی احادیث میں ”جماعت“ سے مراد مسلمین کی اسلامی حکومت و اقتدار ہے۔ یہ حکومت و اقتدار سے محروم و محکوم لوگوں کی کسی رجسٹرڈ یا غیر رجسٹرڈ پارٹی اور تنظیم کا نام نہیں۔

اشتقاق صاحب کے نوادرات

اس استدلال کے جواب میں رجسٹرڈ فرقے کے امام اشتقاق صاحب نے مسعود صاحب کی خود ساختہ ”جماعت“ کے دفاع میں جو نوادرات پیش کئے ہیں وہ اور ان کے جوابات بھی ملاحظہ کر لیں:

۱: حدیث میں خلیفہ یا حاکم مروی نہیں۔ اشتقاق صاحب نے لکھا: ”سلطان کے معنی حاکم کرنا یا خلیفہ کرنا غلط ہے۔ کیونکہ کسی حدیث میں لفظ خلیفہ یا حاکم نہیں روایت کیا گیا اور جب روایت نہیں کیا گیا تو سلطان کے معنی خلیفہ یا حاکم کیسے ہو گئے“ (ایک معترض کی غلط فہمیاں ص ۳۰)

عرض: اس مختصر سی عبارت میں دو واضح غلطیاں ہیں: اول: اشتقاق صاحب کی اس ”کیونکہ“ سے معلوم ہوتا ہے کہ سلطان کے معنی حاکم یا خلیفہ بیان کرنا اس لئے غلط ہے کہ حاکم و خلیفہ کے لفظ حدیث میں مروی نہیں، جب نہیں تو یہ معنی بھی نہیں ہو سکتے۔ سبحان اللہ، کیا جواب ہے!!! اشتقاق صاحب کی ایسی عجیب و غریب باتوں سے ظاہر ہوتا ہے کہ علم تو درکنار جناب کو صاحب عقل کی صحبت تک میسر نہیں آئی، اسی

لئے ایسی جہالت سے بھرپور غلط باتوں کو بے دھڑک لکھ کر شائع بھی کر دیتے ہیں۔ سوچئے! کیا کسی لفظ کے معنی کے لئے بھی یہ ضروری ہے کہ معنی والا لفظ حدیث میں مروی ہو ورنہ وہ معنی غلط ہوگا؟ اگر ان کا اصرار ہو کہ ہاں ضروری ہے تو بتائیے مسعود صاحب نے سلطان کے معنی ”بادشاہ“ بھی لکھا ہے۔ کیا اشتیاق صاحب کو ”بادشاہ“ لفظ بھی حدیث میں نظر آیا؟ نہیں آیا اور نہ ہی آئے گا تو یہ غلط معنی کیوں آپ کے لٹریچر کا حصہ ہے؟ اور یہ بھی واضح کریں کہ خود جناب بھی اپنے اس خود ساختہ اصول کی پابندی کیوں نہیں کرتے کہ جناب نے اپنی ”تحقیق کا فقدان“ میں لکھا: ”فرج کا ترجمہ... کپڑے کا ایک ٹکڑا یا پھٹن بھی ہے (المجد)“ (تحقیق کا فقدان ص ۳۱)

بتائیے کپڑے کا ایک ٹکڑا اور پھٹن کون سی حدیث میں مروی ہے؟
 المختصر! اشتیاق صاحب کو چاہیے کہ اردو ترجمہ نہ کیا کریں تاکہ کم از کم خود تو اپنے اصول کے پابند رہیں۔ اگر وہ پابندی نہ کر سکیں اور ہرگز نہ کر سکیں گے تو اپنے اس باطل و فضول قاعدے کو اپنے کتابچہ سے نکال دیں۔

اشتیاق صاحب کی صریح غلط بیانی

دوم: یہ کہ اشتیاق صاحب نے اس مقام پر ”صریح غلط بیانی“ سے کام لیتے ہوئے کہا کہ ”کسی حدیث میں لفظ خلیفہ یا حاکم نہیں روایت کیا گیا“ حالانکہ نہ صرف یہ کہ روایت کیا گیا ہے بلکہ اشتیاق صاحب کی تحریرات میں نقل بھی ہو چکا ہے۔ چنانچہ اشتیاق صاحب نے فیض احمد صاحب کی کتاب ”نماز مدلل“ سے اقتباس نقل کرتے ہوئے لکھا:

”حضرت عبداللہ بن عمرو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ دونوں بزرگوں سے یہ مرفوع حدیث مروی ہے قال رسول اللہ ﷺ اذا حکم الحاکم فاجتهد... الخ (نماز مدلل ص ۷)“
 (تحقیق صلاۃ ص ۲۸)

پھر اشتیاق صاحب نے جواب دیتے ہوئے یہ بھی لکھا:

”مندرجہ بالا حدیث میں لفظ ”حاکم“ وارد ہوا ہے۔ لفظ عالم نہیں ہے۔ اس حدیث کا اطلاق حاکم یا بادشاہ وقت یا خلیفہ المسلمین یا قاضی پر تو ہوتا ہے“

(تحقیق صلاۃ بجواب نماز مدلل ص ۲۹، شائع شدہ ۱۹۹۵ء)

دیکھ لیجیے! اشتیاق صاحب نے ”حاکم“ والی روایت کی نفی کی کہ حدیث میں روایت نہیں جبکہ ان کی اپنی کتاب میں لفظ حاکم والی متفق علیہ روایت موجود ہے۔

(صحیح البخاری، کتاب الاعتصام بالکتاب والسنۃ، باب اجر الحاکم اذا اُحْمَد، رقم: ۷۳۵۲، صحیح مسلم، کتاب الاقضية، باب اجر الحاکم، اذا اُحْمَد، رقم: ۴۳۸۷)

جس کا اطلاق اشتیاق صاحب کے خیال سے خلیفہ، قاضی، حاکم یا بادشاہ پر ہی ہوتا ہے۔ قطع نظر اس سے کہ اس کا اطلاق عالم پر ہوتا ہے یا نہیں۔ حدیث میں لفظ حاکم موجود ہے۔ اشتیاق صاحب کا انکار صریح غلط بیانی ہے۔ اب انھیں کے قلم سے ”خلیفہ“ والی حدیث ملاحظہ کیجئے! لکھا ہے:

”حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں:

قال النبی ﷺ لا يزال هذا الامر عزيزاً الى اثني عشر خليفة... (صحیح مسلم ۱۳۵۳/۳)
نبی ﷺ نے فرمایا: یہ دین بارہ خلفاء تک غالب ہی رہے گا“

(کیا امیر کا قریشی ہونا ضروری ہے؟ ص ۲)

غلط فہمی سے اتفاق!

۲: اس استدلال کے خلاف اشتیاق صاحب کا ایک اور جواب ملاحظہ کیجئے! لکھا ہے:

”غلط فہمی: رسول اللہ ﷺ کو جب مکہ سے ہجرت کا حکم دیا گیا تب سورۃ بنی اسرائیل کی آیت ۸۰ نازل ہوئی (ترمذی ابواب التفسیر ج ۲ ص ۳۸۸ عن ابن عباس وسندہ صحیح) وہ آیت اور مسعود صاحب کا ترجمہ صفحہ ۳۱ پر ملاحظہ کر لیں اور یہ بات پیش نظر رہے کہ مدینہ میں اسلامی حکومت قائم ہوئی تھی... وہاں مسعود صاحب نے سلطان کا ترجمہ قوت وغلبہ کیا مدینہ

میں آپ کو اللہ تعالیٰ نے حکومت و اقتدار عطا کیا معلوم ہوا یہاں سلطان کے معنی حکومت و اقتدار کے ہیں۔

ازالہ: جناب خیراتی صاحب نے پھر استدلال کرنے میں غلطی کی۔ اللہ تعالیٰ رسول اللہ ﷺ کو ہجرت کے موقع پر ایک دعا بتا رہا ہے... آپ دعا کرتے رہے اور اللہ تعالیٰ نے مدینہ منورہ میں آپ کی دعا کی برکت سے حکومت قائم کر دی۔ ظاہر ہے کہ رسول اللہ ﷺ پھر صاحب اقتدار و حکومت ہو گئے۔ اس سے ہمیں کب اختلاف ہے؟

(ایک معترض کی غلط فہمیاں ص ۳۴)

عرض: قارئین کرام! اشتیاق صاحب کی عقل اور سوجھ بوجھ ملاحظہ کیجئے، جس بات کو ”غلط فہمی“ کا عنوان دے کر بزم خود ”ازالہ“ کرنے چلے تھے اسی بات کو تسلیم کر گئے۔ آپ مندرجہ بالا غلط فہمی و ازالہ دونوں پر غور فرما کر فیصلہ کریں کہ مفہوم و مطلب کے اعتبار سے دونوں عنوانات کی عبارات میں کیا فرق ہے؟

رضوان اللہ خیراتی سابق رکن رجسٹرڈ فرقہ نے سورۃ بنی اسرائیل کی آیت: ۸۰ میں لفظ سلطان کا مفہوم ”حکومت و اقتدار“ قرار دے کر لکھا:

”مدینہ میں آپ کو اللہ تعالیٰ نے حکومت و اقتدار عطا کیا“

تو اشتیاق صاحب نے بھی لکھا:

”اللہ تعالیٰ نے مدینہ منورہ میں... حکومت قائم کر دی... اس سے ہمیں کب اختلاف ہے“

جب اختلاف نہیں تو اتفاق ہی ہوا، پھر اسے ”غلط فہمی“ قرار دینے کی دوہی وجوہات ہو سکتی ہیں:

(۱) اشتیاق صاحب اور رجسٹرڈ فرقہ کو ”غلط فہمی“ اور ”درست فہمی“ کا مطلب تک معلوم نہیں۔

(۲) ان لوگوں کو بڑا شوق ہے دوسروں کی درست باتوں کو بھی ”غلط فہمی“ قرار دینے کا

کیا لفظ سلطان یا اس سے استدلال بے ثبوت ہے؟

۳: اس استدلال کے خلاف ایک اور جواب کچھ اس طرح لکھا:

”خیراتی صاحب نے حکومت اور اقتدار کو ثابت کرنے کے لئے جس لفظ سلطان سے استدلال کیا ہے وہ بے ثبوت اور محض کھینچا تانی ہے“ (ایک معترض کی غلط فہمیاں ص ۳۰)

عرض: نہ تو لفظ سلطان بے ثبوت ہے نہ ہی استدلال، استدلال کی بحث تو آپ ملاحظہ فرما چکے ہیں کہ ”غلط فہمی“ قرار دینے کے باوجود جناب خود بھی تسلیم کر چکے ہیں۔

اب لفظ کے سلسلے میں اشتیاق صاحب کی تردید ان کے اپنے قلم سے ملاحظہ فرما لیجئے، لکھا ہے: ”اگر کسی ایک روایت میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ”سلطان“ کا لفظ استعمال کیا ہے تو ان احادیث کی روشنی میں لفظ ”سلطان“ کو جماعت کے معنی پر منطبق کیا جائے گا۔ لہذا سلطان اور جماعت ایک ہی چیز ہے“ (ایک معترض کی غلط فہمیاں ص ۳۳)

لیجئے ص ۳۰ پر بے ثبوت کہا ص ۳۳ پر ثبوت تسلیم کر لیا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اسے روایت کیا ہے تو یہ بے ثبوت کہاں رہا؟ المختصر کے صحیحین کی متفق علیہ حدیث میں لفظ سلطان موجود ہے اور استدلال بھی اشتیاق صاحب نے تسلیم کر لیا ہے، انکار محض ضد ہے اور کچھ نہیں۔

امام سے کیا مراد ہے؟

جماعت کے مفہوم کی وضاحت کے بعد ”امام“ کے مفہوم پر غور کرتے ہیں، اس سے حدیث: ”تکلم جماعۃ المسلمین واما مہم“ کا مفہوم بالکل واضح ہو جائے گا۔ ان شاء اللہ

مسعود صاحب نے لکھا: ”امام جماعت اور امیر جماعت ہم معنی ہیں (۱) رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں: ألا کلکم راع و کلکم مسئول عن رعیتہ فالامام الذی علی الناس راع و هو مسئول عن رعیتہ... خبردار تم میں سے ہر شخص حکمراں ہے اور تم میں سے ہر شخص اس کی رعیت کے متعلق باز پرس ہوگی۔ امام جو لوگوں پر حکمراں ہوتا ہے اس سے اس کی رعیت کے متعلق باز پرس ہوگی۔ (صحیح البخاری... جزء ۹ ص ۷۷)“ (امیر کی

اطاعت ص ۱۳، طبع جدید ص ۸، آئینہ دار ص ۲۲۹)

مسعود صاحب کی نقل کردہ اس حدیث سے واضح ہوتا ہے کہ ”امام“ لوگوں کے حکمران کو کہتے ہیں۔

”رابع“ کا مفہوم: مسعود صاحب نے لکھا:

”اس حدیث میں لفظ رابع استعمال ہوا ہے۔ اس کے معنی درج ذیل ہیں:

(۱) اسم فاعل و کل من ولی امر قوم، و فی الاصطلاح هو المتحقق فی معرفة الامور السياسية المتعلقة بالمدينة المتمکن علی تدبیر النظام الموجب لصلاح العالم (محیط الحیث قاموس مطول للغة العربیة ص ۳۴۱)

ترجمہ (یہ لفظ رعایہ سے) اسم فاعل (ہے، اس سے مراد) ہر وہ شخص ہے جو کسی قوم کے امر کا والی ہو اور اصطلاح میں (اس سے مراد وہ شخص ہے جو) مدنیت کے متعلق امور سیاست کو واجب اور قائم کرنے والا (ہو یا) جو صلاح عالم کے لئے انتظامی تدابیر پر قدرت رکھنے والا (ہو) ... ہر وہ شخص جو کسی قوم کے امر کا والی ہو جیسے اسقف (بادشاہ یا عالم) اور بطریق (سردار یا رئیس) (۳) والی، امیر... الغرض مندرجہ بالا تصریحات کے لحاظ سے ”رابع“ کا صحیح ترجمہ حکمران ہے۔ (امیر کی اطاعت ص ۱۵، طبع جدید ص ۸، آئینہ دار ص ۲۲۹)

مسعود صاحب نے ”رابع“ سے متعلق جو لغوی بحث کتب لغت سے نقل کی ہے اس سے چند امور واضح ہوتے ہیں:

- ۱: امام وہ ہے جو کسی قوم کے امر کا والی ہو۔
 - ۲: امام وہ ہے جو مدنیت سے متعلق امور سیاست پر قدرت و استطاعت رکھنے والا ہو۔
 - ۳: امام وہ ہے جو صلاح عالم کے لئے انتظامی تدابیر پر قدرت رکھنے والا ہو۔
- ایسے شخص کو لغت عرب میں ”رابع“ کہتے ہیں اور رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے کہ امام لوگوں پر ”رابع“ مطلب حکمران ہوتا ہے۔ کیا رجسٹرڈ فرقہ کے امام میں ایسی قدرت و استطاعت پائی جاتی ہے؟ یقیناً نہیں پائی جاتی تو پھر یہ کس بنیاد پر ”امام“ ہونے کا دعویٰ

کرتے ہیں؟ بہر حال حدیث بالا، لغوی بحث اور خود اپنی ہی تصریحات و توضیحات کے مطابق یہ لوگ مخالفت حدیث پر کمر بستہ اور مصر ہیں۔

اگر یہ لوگ واضح غلط بیانی کے مرتکب ہو کر یہ کہہ دیں کہ ہمارے امام امیر فرقہ رجسٹرڈ میں یہ ساری صلاحیتیں موجود ہیں تو پھر ہم ان سے پوچھنے میں حق بجانب ہوں گے کہ پھر وہ اپنے ملک کم از کم اپنے شہر کراچی سے شرک و بدعات کا قلع قمع کیوں نہیں کرتے؟ اقامتِ صلاۃ و زکوٰۃ کیوں نہیں کرتے؟ فحاشی و عریانی کے ٹھکانے ختم کیوں نہیں کراتے؟ ظلم و جور کے غیر اسلامی نظام کا خاتمہ کیوں نہیں کرتے؟ یقیناً یہ سب کچھ ان کے بس کی بات نہیں کہ فی الحال یہ اس پر اختیار نہیں رکھتے تو اس کا واضح مطلب یہی ہوا کہ رجسٹرڈ فرقے کا امام بھی دیگر جماعتوں اور تنظیموں کے امام کی طرح بے بس و مجبور اور محکوم ہی ہے، رابع یعنی حکمران نہیں۔ جب کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے کہ امام ”رابع“ مطلب حکمران ہوتا ہے۔ جب یہ تمام تنظیموں کے امراء حکمران نہیں تو لوگوں کے امام بھی نہیں ہیں۔

ایک اشکال اور اس کا جواب

جب ان کے سامنے یہ حدیث رکھی جائے تو کہتے ہیں: اس حدیث میں آگے یہ بھی بیان ہوا ہے کہ ”مرد اپنے اہل بیت پر حکمران ہے اور اس سے اس کے اہل بیت کے متعلق باز پرس ہوگی۔ عورت اپنے شوہر کے اہل بیت اور اس کی اولاد پر حکمران ہے۔ ان کے پاس بھی تو حکومت نہیں ہوتی۔“

جواب: بلاشبہ حدیث میں یہ باتیں بھی ہیں، لیکن غور سے دیکھئے اس میں جن لوگوں کو جس چیز کا حکمران بتایا گیا ہے ان کا دائرہ حکومت بھی بیان فرما دیا گیا۔ مرد اپنے گھر والوں پر حکمران اس گھر والوں پر معروف میں اس کی اطاعت لازم ہے۔ گھر سے باہر والوں پر نہیں اس طرح دیگر مذکور لوگوں کا معاملہ ہے۔ مگر امام تو تمام لوگوں پر حکمران ہوتا ہے اس کا دائرہ کار اور حکومت محدود نہیں وسیع ہے۔ جو دیگر نصوص سے ثابت ہیں، ان شاء اللہ وہ عنقریب بیان کی جائیں گی۔

حافظ زبیر علی زئی رحمہ اللہ

امام محمد بن وضاح القرطبی رحمہ اللہ

امام قاری محمد بن وضاح القرطبی رحمہ اللہ کا مختصر اور جامع تذکرہ درج ذیل ہے:

نام و نسب: ابو عبد اللہ محمد بن وضاح بن بزيع المرواني القرطبي الاندلسي رحمہ اللہ۔

ولادت: ۱۹۹ھ

اساتذہ: احمد بن حنبل، یحییٰ بن معین، علی بن المدینی، ابو خثیمہ زہیر بن حرب، سعید بن منصور وغیرہم سے ملاقات کی اور ابو بکر بن ابی شیبہ، ابراہیم بن المنذر، حارث بن مسکین، زہیر بن عباد، حنون بن سعید اور محمد بن ریح وغیرہم سے روایات بیان کیں۔ رحمہم اللہ

طلابہ: احمد بن خالد بن الحباب، اصغ بن مالک، قاسم بن صغ، محمد بن عبد الملک بن ایمن، محمد بن الباہ، محمد بن مسور اور وہب بن مسرہ وغیرہم۔ رحمہم اللہ

توثیق و مناقب: آپ کی توثیق و تعریف پر بعض حوالے درج ذیل ہیں:

۱: ابن الجزری (محمد بن محمد بن محمد ۸۳۳ھ) نے فرمایا:

”إمام زاهد ثقة“ (غایۃ النہایۃ فی طبقات القراء، ۲/۲۷۵-۲۵۱۸)

۲: ابن عبد البر (م ۴۶۳ھ) نے اُن کی سند سے ایک حدیث بیان کی اور فرمایا:

”و هذا حديث صحيح الإسناد ، لا يختلف في صحته.“

اور یہ حدیث صحیح السند ہے، اس کے صحیح ہونے میں کوئی اختلاف نہیں۔ (اتمیدہ ۱/۲۸۲)

۳: ابن حزم اندلسی (م ۴۵۶ھ) نے محمد بن وضاح کی بیان کردہ ایک سند کے بارے

میں کہا: ”وهذا سند كالشمس في الصحة.“

اور یہ سند صحیح ہونے میں سورج کی طرح ہے۔ (المجلد ۷/۲۸۵ مسئلہ ۹۱۹)

۴: حافظ ابن حجر العسقلانی نے ابن حزم کی سند سے ایک اثر بیان کیا جس میں محمد بن

وضاح ہیں اور ابن حزم سے نقل کیا: ”هذا خبر صحيح“ (تغلیق التعلیق ۵/۲۹۷)

حافظ ابن حجر نے حافظ ابن حزم کی مخالفت نہیں کی لہذا یہ اُن کی طرف سے ابن حزم کی موافقت ہے۔

۵: حافظ ذہبی نے فرمایا:

”قلت: هو صدوق في نفسه“ (ميزان الاعتدال ۳/۵۹ ت ۸۲۹۰)

اور فرمایا: ”الإمام الحافظ محدث الأندلس“ (سير اعلام النبلاء ۱۳/۴۳۵)

نیز فرمایا: ”الحافظ الكبير“ (تذكرة الحفاظ ۲/۶۳۶ ت ۶۷۰)

۶: ابن فرحون المالکی نے کہا:

”وكان إماماً ثباتاً عالمياً بالحديث بصيراً به متكلماً على الله، كثير الحكايات عن العباد، ورعاً فقيراً زاهداً متعقفاً، صابراً على الإسماع محتسباً في نشر علمه، سمع الناس منه كثيراً و نفع الله به أهل الأندلس“
اور وہ ثقہ امام، حدیث کی بصیرت رکھنے والے عالم، علل حدیث پر کلام کرنے والے، عبادت گزار یعنی نیک لوگوں کے بارے میں بہت سی حکایتیں بیان کرنے والے، پرہیزگار، فقیر زاہد، پاک دامن تھے۔ آپ حدیث پڑھانے میں صابر (اور) علم حدیث کی اشاعت میں نیک نیتی سے ثواب کے طلبگار تھے۔ لوگوں نے آپ سے بہت سا علم سنا اور اللہ نے آپ کے ذریعے سے اندلس والوں کو فائدہ پہنچایا۔ (الدياج المذهب ص ۳۳۸ ت ۳۵۱)

۷: ابن مفرج نے آپ کے مناقب پر ایک کتاب لکھی ہے۔ (الدياج المذهب ص ۳۳۸)

☆ ابوسعید ابن یونس المصری نے کہا: ”معروف مشہور“

(تاریخ دمشق لابن عساکر ۵۶/۱۸۲)

☆ سلیمان بن خلف الباجی نے کہا: ”مشہور، رحل في طلب العلم.“

(ایضاً ص ۱۸۲)

۸: محمد بن فتوح الحمیدی (م ۳۸۸ھ) نے فرمایا:

”من الرواة المكثرين والأئمة المشهورين“ (جدوة القسيس ص ۸۷ ت ۱۵۲)

- ۹: سیوطی نے کہا: ”هو الحافظ الكبير...“ إلخ (طبقات الحفاظ ص ۲۸۷-۲۸۶)۔
- ۱۰: ابن العماد الحنبلی نے کہا: ”الحافظ الإمام... وكان فقيراً زاهداً قانتاً لله، بصيراً بعلل الحديث.“ (شذرات الذهب ۱۹۳/۲، ذیات ۲۸۶ھ)
- ۱۱: ابن القطان القاسی نے محمد بن وضاح کی بیان کردہ ایک حدیث کو ”إسناداً صحيحاً“ کہا۔ (بیان الوہم والایہام ۶/۲۲۲ ح ۲۳۳۵، نصب الراية ۱۱۳/۱)
- ۱۲: زیلعی حنفی نے ابن القطان کا قول نقل کر کے اس کی تردید نہیں کی۔ (نصب الراية ۱۱۳/۱)
- ۱۳: محمد بن وضاح کے شاگرد قاسم بن اصغ نے بھی ان کی حدیث کو ”هذا احسن شيء“ قرار دیا۔ (نصب الراية ۱۱۳/۱، بیان الوہم والایہام ۵/۲۲۵ وغیرہ)
- جرح: آپ کے بارے میں جرح کی تحقیق درج ذیل ہے:
- ☆ ابوالولید عبد اللہ بن محمد بن یوسف الازدی یعنی ابن الفرضی (م ۴۰۳ھ) نے لکھا ہے:
- احمد (بن محمد بن عبد البرم ۳۳۸ھ) نے کہا: احمد بن خالد (بن یزید یعنی ابن الحباب: الحافظ المتقن) ان (اپنے استاذ محمد بن وضاح) کی بہت تعظیم کرتے تھے اور اندلس میں کسی کو بھی ان پر مقدم نہیں کرتے تھے، وہ ان کی فضیلت، عمل اور پرہیزگاری بیان کرتے تھے۔ الا یہ کہ وہ ان پر اس بات میں انکار کرتے تھے کہ وہ بہت سی حدیثیں رد کر دیتے تھے اور کہا کرتے تھے کہ یہ نبی ﷺ کا کلام نہیں ہے، حالانکہ وہ حدیث ثابت ہوتی تھی اور ان کی بہت غلطیاں محفوظ کی گئی ہیں، کئی چیزوں میں وہ غلطیاں کرتے تھے اور تعییف کے ساتھ بیان کر دیتے تھے۔ ان کے پاس نہ عربی کا علم تھا اور نہ فقہ کا علم تھا۔

(تاریخ العلماء والرواۃ لابن الفرضی ۱۸-۱۹ ص ۱۱۳۶)

یہ جرح دو وجہ سے مردود ہے:

- ۱: ابن الفرضی ۳۵۱ھ میں پیدا ہوئے اور احمد مذکور ۳۳۸ھ میں فوت ہو گئے تھے، لہذا یہ سند منقطع ہے۔

اگر کوئی شخص کہتا ہے کہ یہ احمد بن محمد بن عبد البر کی کسی کتاب میں ہے تو اصل کتاب

سے مکمل حوالہ پیش کرے۔

۲: یہ جرح جمہور کی توثیق کے خلاف ہے اور خاص کی عام پر تقدیم کے بعد جمہور کی توثیق کے خلاف ہر جرح مردود ہوتی ہے، اسی طرح جمہور کی جرح کے خلاف ہر توثیق مردود ہوتی ہے۔

☆ ابن عبد البر نے لکھا ہے: کہ عبد اللہ الامیر بن عبد الرحمن بن محمد الناصر کہتے تھے کہ ابن وضاح نے ابن معین پر کذب (یعنی خطا) کا ارتکاب کیا ہے۔

(جامع بیان العلم وفضلہ ۲/۳۰۸ ح ۱۱۳۳، لسان المیزان ۵/۵۷۷)

اگر عبد اللہ سے مراد عبد اللہ بن محمد بن عبد الرحمن بن الحکم الاسدی ہے تو وہ ۳۰۰ھ کو فوت ہوا اور ابن عبد البر ۳۶۸ھ میں پیدا ہوئے، لہذا یہ روایت سنداً منقطع و مردود ہے۔
اگر اس سے مراد کوئی دوسرا شخص ہے تو مجھے اس کے حالات نہیں ملے، المختصر یہ کہ یہ جرح بھی باسند صحیح ثابت نہیں۔

خلاصۃ التحقيق: امام محمد بن وضاح رحمہ اللہ ثقہ و صدوق راوی ہیں۔

ایک جاہل دیوبندی ابو بکر غاز پوری نے مولانا عبد الرحمن مبارکپوری رحمہ اللہ پر حدیث مصنفہ کے سلسلے میں اعتراض کرتے ہوئے لکھا ہے:

”مولانا کا اس حدیث کو صحیح قرار دینا محض تعصب کی بنیاد پر ہے، ورنہ اس حدیث کی سند کا ایک راوی محمد بن وضاح ہے جس کو کسی نے ثقہ نہیں کہا ہے، ابن القرض کو اس پر سخت کلام ہے، اس کا بڑا مرض یہ تھا کہ حدیث رسول کو اپنی عقل کے پیمانہ سے ناپتا تھا جس حدیث اس کی عقل قبول نہ کرتی اس کا وہ انکار کر دیتا تھا، ابن الجباب اس کی عقل وغیرہ کی تعریف کرتے تھے مگر احادیث رسول ﷺ کو جو وہ رد کیا کرتا تھا اس پر اس کی نکیر کرتے تھے، مزید تفصیل آئندہ حاشیہ میں دیکھئے۔“ (ارمغان حق ج ۱ ص ۱۱۲، حاشیہ)

غاز پوری دیوبندی نے مزید لکھا ہے:

”مولانا نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے، مگر اس کا ایک راوی محمد بن وضاح ہے، اس کو کسی

نے صراحۃً ثقہ نہیں کہا ہے، اس کا حال یہ تھا کہ بہت سی ثابت حدیثوں کو رد کر دیتا تھا اور کہتا تھا کہ یہ نبی کا کلام نہیں ہے، بہت خطا کار تھا اس سے غلطیاں بہت واقع ہوتی تھیں صحیح کو غلط اور غلط کو صحیح کرتا تھا نہ اسے عربیت کا علم تھا اور نہ فقہ کی جانکاری تھی، دیکھو سیر اعلام النبلاء ج ۲ ص ۴۴۵، میزان الاعتدال ج ۲ ص ۵۹، افسوس مولانا مبارکپوری نے ان تمام باتوں کو چھپایا اور اس کو ثقہ قرار دیا، بھلا ایسا راوی جس حدیث میں ہو وہ حدیث بھی قابل احتجاج قرار پائے، تعجب ہے۔“ (ارمغان حق ص ۱۱۵، حاشیہ)

عرض ہے کہ ابن الفرضی کی بیان کردہ جرح با سند صحیح ثابت ہی نہیں تو اس پر غار پوری کا بنا ہوا سارا تانا بانا فنا ہوا اور رہا غار پوری کا یہ کہنا کہ ”جس کو کسی نے ثقہ نہیں کہا ہے“ اور ”اس کو کسی نے صراحۃً ثقہ نہیں کہا ہے“ امام ابن الجزری کی توثیق اور ابن عبد البر وابن حزم وغیرہما کی تصحیح کے بعد یہ اعتراض بھی غلط و مردود ہے۔

حدیث مصنفہ درج ذیل ہے:

”تروني يدي هذه صافحت بها رسول الله...“ عبد الله بن بسر رضي الله عنه نے فرمایا: تم میرا یہ ہاتھ دیکھتے ہو، میں نے اس کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مصافحہ کیا تھا۔
(التعمید لابن عبد البر ۱/۲۴۷ و سندہ صحیح أو حسن لذاتہ)

تنبیہ: قاسم بن اصغ کا اختلاط کے بعد احادیث بیان کرنا ثابت نہیں اور محدثین کی تصحیح سے یہی ظاہر ہے کہ عبد الوارث بن سفیان کا ان سے سماع اختلاط سے پہلے کا ہے۔

یاد رہے کہ یہ وہی محمد بن وضاح ہیں، جن کی کتاب ”البدع والنہی عنہا“ سے محمد طاہر بنخیری (مماقی دیوبندی) نے بھی استدلال کیا ہے۔ (دیکھئے ضیاء النور ص ۱۷)

تصانیف: انھوں نے کئی کتابیں لکھیں۔ مثلاً:

البدع والنہی عنہا، القطعان، ماجاء فی الحدیث فی النظر إلی اللہ تعالیٰ وغیر ذلک۔

حافظ شیر محمد الاثری

انابت (قسط: ۱)

شریعت اسلامیہ میں انسانوں کی راہنمائی کے لئے مختلف ذرائع و اسباب موجود ہیں۔ جب ایک انسان ان ذرائع و اسباب کو اپنالیتا ہے تو وہ راہ ہدایت پر گامزن ہو جاتا ہے اور جب ان اسباب کو ترک کر دیتا ہے تو وہ راہ ہدایت سے بھٹک جاتا ہے۔ جب وہ راہ ہدایت سے بھٹک جائے تو اس کے لئے فوز و فلاح کے بجائے وعد و وعید اور عذاب ہوتا ہے۔

تاریخ اسلام گواہ ہے کہ جن لوگوں نے اسلام کے بتائے ہوئے اسباب کو اختیار کیا تو انھوں نے فوز و فلاح اور کامیابی حاصل کی اور وہ لوگ بعد میں آنے والے لوگوں کے لئے مشعل راہ ثابت ہوئے۔

انھی اسباب و ذرائع میں سے ایک سبب انابت بھی ہے۔ انابت کا مادہ ن۔ و اور ب ہے۔ جس کے معنی الرجوع الی الطاعة کے ہیں۔ دیکھئے لسان العرب (ج ۵ ص ۷۷)۔ اردو میں اس کے معنی کسی شے کی طرف رجوع کر کے اس کا عادی ہونا۔ جب ناساب الی اللہ کہا جائے تو اس کا معنی اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کر کے اس پر قائم رہنا، اطاعت کرتے رہنے کا ہے۔ دیکھئے القاموس الوحید (ص ۱۷۲)۔

انابت انسانوں کی راہنمائی کے لئے ایک ایسا ذریعہ ہے کہ جس کو اختیار کرنے کا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ﴾

اور تم اپنے رب کی طرف رجوع کرو اور اس ہی کے لئے فرمانبردار ہو جاؤ اس سے پہلے کہ تمہیں عذاب آجائے، پھر تمہاری مدد نہیں کی جائے گی۔ (الزمر: ۵۴)

انابت انبیاء کی صفت

انبیاء کی صفات میں سے ایک صفت انابت بھی ہے۔ انبیاء اپنی اپنی امتوں کو انابت کا درس بھی دیتے تھے اور خود بھی فرمایا کرتے تھے کہ ہم اللہ ہی کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ سیدنا ابراہیم علیہ السلام کی صفت انابت: سیدنا ابراہیم علیہ السلام کی صفات اللہ تعالیٰ نے اپنے قرآن مجید میں بیان کرتے ہوئے فرمایا:

﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ﴾

بے شک ابراہیم (علیہ السلام) نہایت بردبار، بہت آواز دہرائی کرنے والے، رجوع کرنے والے ہیں۔ (۱۱/ہود: ۷۵)

سیدنا شعیب علیہ السلام کی صفت انابت: اللہ تعالیٰ نے سیدنا شعیب علیہ السلام کے بارے میں فرمایا: ﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ میں تو اصلاح کے علاوہ کچھ نہیں چاہتا، جس قدر کر سکوں اور میری توفیق اللہ کے سوا کسی سے نہیں، میں نے اُسی پر توکل کیا اور اسی کی طرف میں رجوع کرتا ہوں۔ (۱۱/ہود: ۸۸)

سیدنا داود علیہ السلام کی صفت انابت: اللہ تعالیٰ نے سیدنا داود علیہ السلام کے بارے میں فرمایا: ﴿وَخَوَّاهُ رَاكِعًا وَأَنَابَ﴾ اور وہ رکوع کرتے ہوئے نیچے گر گیا اور اس نے رجوع کیا۔ (۲۸/ص: ۲۸)

سیدنا محمد رسول اللہ ﷺ کی صفت انابت: اللہ تعالیٰ نے محمد رسول اللہ ﷺ کے بارے میں فرمایا: ﴿وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ اور جس چیز میں تم نے اختلاف کیا سو اس کا فیصلہ اللہ تعالیٰ ہی کی طرف ہے، یہی اللہ میرا رب ہے جس پر میں نے توکل کیا اور اسی کی طرف میں رجوع کرتا ہوں۔ (۴۲/الشوری: ۱۰)

انابت سے ہدایت ملتی ہے

انابت ایک ایسا عمل ہے کہ جس آدمی میں ہو اُسے اللہ رب العزت ہدایت عطا کر دیتا ہے اور ہدایت کا ہر انسان محتاج ہے۔ بلکہ مسلمان اپنی نماز میں ہدایت کا سوال کرتا ہے کہ ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ (اے اللہ!) ہمیں سیدھی راہ دکھا۔ (الفاتحہ: ۵)

ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿اللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ﴾ اللہ تعالیٰ جسے چاہتا ہے چن لیتا ہے اور وہ ہدایت اُس کو دیتا ہے جو انابت اختیار کرتا ہے۔

(۲۲/البقرہ: ۱۳۰)

دوسرے مقام پر ارشاد باری ہے: ﴿قُلْ إِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ﴾ کہہ دیجئے! یقیناً اللہ تعالیٰ جسے چاہتا ہے گمراہ کر دیتا ہے اور ہدایت اُسے دیتا ہے جو رجوع کرتا ہے۔ (۱۳/الرعد: ۲۷)

معلوم ہوا کہ انابت ہدایت کا بہترین ذریعہ ہے، اگر آدمی رجوع الی اللہ کرنے والا بن جائے تو اللہ رب العزت کی رحمت اسے ڈھانپ لیتی ہے اور وہ بہت سی برائیوں اور گناہوں سے بچ جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو اس کی توفیق عطا فرمائے۔ (آمین)

قربانی کے ایام

لاہور سے شائع ہونے والے ایک جریدے محدث (دسمبر ۲۰۱۳ء) میں ایک مضمون: ”عید الاضحیٰ پر قربانی کے ایام چار ہیں!“ شائع ہوا ہے، جس کا رد پہلے سے انٹرنیٹ پر موجود ہے۔

ہمارے علم کے مطابق ابھی تک اس کا جواب الجواب نہیں آیا اور یہ واضح ہے کہ صحیح احادیث و آثار سے قربانی کے چار ایام ثابت نہیں ہیں۔

مزید تحقیق کے لئے دیکھئے فتاویٰ علیہ المعروف توضیح الاحکام (۱/۱۷۵)

ابو ابراہیم تنویر الحق ہزاروی

سیدنا معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی فضیلت

سیدنا عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ پیارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدنا معاذ رضی اللہ عنہ کے بارے میں فرمایا: ((یأتی بین العلماء یوم القیامة برتوة.))

وہ (معاذ رضی اللہ عنہ) قیامت کے دن علماء کے درمیان شرف و عزت کے ساتھ آئیں گے۔

(تاریخ المدینۃ المنورۃ ۳/۸۸۶-۸۸۷، اسنادہ صحیح)

ابوالعجفاء ہرم بن نسیب کے بارے میں یحییٰ بن معین نے فرمایا: ”ثقة“

(کتاب الجرح والتعدیل ۹/۱۱۰، اسنادہ صحیح)

اور حاکم نے فرمایا: ”هو من الثقات“ (المستدرک ۲/۱۷۲ ح ۲۷۲۵)

روزِ قیامت تمام علماء کے درمیان شرف و عزت سے آنے والے جلیل القدر صحابی

سیدنا معاذ رضی اللہ عنہ کے دو قول بطور فائدہ اور بطور ردِ آلِ تقلید پر پیش خدمت ہیں:

۱) ”أما زلة عالم فإن اهتدى فلا تقلدوه دينكم.“

رہی عالم کی غلطی تو (سنو!) اگر عالم حق پر بھی ہو تو اپنے دین میں اس کی تقلید نہ کرو۔

(کتاب الزہد للإمام الکبیر بن الجراح ص ۸۵، اسنادہ حسن لذاتہ)

۲) ”یوشک قائل یقول فما للناس لا یتبعونی و قد قرأت القرآن! واللہ ما

هو بمتبعی حتی ابتدع لهم غیرہ فلایاکم و ما ابتدع فأن ما ابتدع ضلالة.“

قریب ہے کہ کوئی کہنے والا کہے گا: لوگوں کو کیا ہو گیا کہ وہ میری بات نہیں مانتے، حالانکہ میں

نے یقیناً قرآن پڑھا ہے۔ اللہ کی قسم! یہ لوگ تب تک میری بات نہیں ماننے والے جب

تک کہ میں ان کے لئے کوئی اور بدعت نہ ایجاد کر لوں۔ سو لوگو! تم اس بدعتی اور اس کی ایجاد

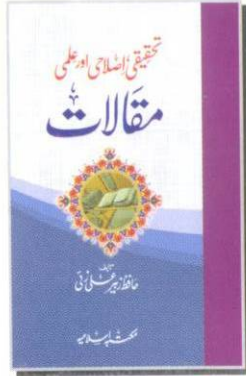
کردہ بدعت سے بچو۔ اس نے جو بدعت ایجاد کی ہوگی وہ یقیناً گمراہی ہے۔

(المعرفة والتاریخ للفسوی ۲/ک ۳۷۱ و اسنادہ صحیح، سنن ابی داود: ۳۶۱۱)

ہمارا عزم

✽ قرآن و حدیث اور اجماع کی برتری ✽ سلف صالحین کے متفقہ فہم کا پرچار ✽ صحابہ، تابعین، تبع تابعین، محدثین اور تمام ائمہ کرام سے محبت ✽ صحیح و حسن روایات سے استدلال اور ضعیف و مردود روایات سے کلی اجتناب ✽ اتباع کتاب و سنت کی طرف والہانہ دعوت ✽ علمی، تحقیقی و معلوماتی مضامین اور انتہائی شائستہ زبان ✽ مخالفین کتاب و سنت اور اہل باطل پر علم و متانت کے ساتھ بہترین و بادلانگ رد ✽ اصول حدیث اور اسماء الرجال کو مد نظر رکھتے ہوئے اشاعت الحدیث ✽ دین اسلام اور مسلک اہل الحدیث کا دفاع ✽ قرآن و حدیث کے ذریعے اتحاد امت کی طرف دعوت

قارئین کرام سے درخواست ہے کہ ”الحیث“ حضور کا بغور مطالعہ کر کے اپنے قیمتی مشوروں سے مستفید فرمائیں، ہر مخلصانہ اور مفید مشورے کا قدر و تشکر



محدث العصر
حافظ ازیمن رازی رحمۃ اللہ علیہ

کے قلم سے ایسے مضامین کا مجموعہ جس میں توضیح عقائد، مسائل

تحقیقی، اصلاحی
اور علمی

مقالات

(جلد ششم)

کی تحقیق، اسماء الرجال پر سیر حاصل بحث اور اصلاح معاشرہ کے موضوعات کا احاطہ کیا گیا ہے

مکتبہ اسلامیہ

بالمقابل رحمان مارکیٹ غزنی سٹریٹ اردو بازار لاہور۔ پاکستان فون: 042, 37244973, 37232369
بیسمنٹ سمت بینک بالمقابل شیل پٹرول پمپ کوٹوالی روڈ، فیصل آباد۔ پاکستان فون: 041-2631204, 2034256



www.maktabahtulhadith.com

www.facebook.com/maktabahtulhadith

maktabahtulhadith@gmail.com

alhadith_hazro2006@yahoo.com